



بازرسی شد
۳۶ - ۲۷

بازدید شد
۱۳۸۲



۵۲۲۳-ن

کتابخانه مجلس شورای ملی



کتاب: مجموعه ۷ رساله - رساله فی التعمیر - رساله فی التعمیر

شماره ثبت کتاب

مؤلف و مترجم

۶۲۴۷

موضوع

کتابخانه مجلس شورای ملی
۵۵۰۰

بازرسی شد
۳۶ - ۲۷

بازدید شد
۱۳۸۲



۵۲۲۳-ن

کتابخانه مجلس شورای ملی
کتاب: مجموعه ۷ رساله - رساله فی التعمیر - رساله فی التعمیر
مؤلف و مترجم
موضوع
شماره ثبت کتاب
۶۲۴۷

کتابخانه مجلس شورای ملی
۵۵۰۰

بصفاته والارواح بل يتجلى لها بانها انما انفتحت عن غمها ثم هذا
 حيث لا نشاهد انفسها لانه اذا انفتحت لم يبق الا وجود
 غير متعين وهو المطلق اي لا بشرط فاذا انفتحت لم يبق الا
 للوجود المحض اي بشرط لا يفتتح بل انه للثابت وهذا مقام يزداد
 من البيان بقيمه ومن الجلاء خفاء سبحانه من تستر بظهوره
 وظهر لسنونه ودل على ذاته بذاته وثبوتها عن محاسنه مخلوقاته
بجزم نفس الامر ذات الحقيقة اذ نفس كل شئ ذاته والامر هو
 المعبر عن بدو الامر او محو في كل ساء امرها تنزل الملائكة والارواح
 ينما باذن ربهم من كل امر وانما امره اذا اراد شيئاً ان يقول
 لادن لما خلق والامر فبنازلنا الله احسن الخالقين وهي العين
 الثابت والماهية ونفائح الغيب وعنده مفاتيح الغيب لا
 يعلمها الا هو **بجزم** تجلي الوجود في المعاني صفة وفي اللفاظ
 اسم وفي الخطوط اسم وفي الاعيان اية وفي كل شئ له آية
بجزم الصفات تعبير الذات والاسماء تعبير الصفات والاعيان
 لها لوازم والاثار لوازم فلا تشبيه ولا تعطيل ل

تثبتت الاشياء قال تعالى الله لا اله الا هو الحي القيوم فبجزم
 لا شئ حقيقة كسراب يتبعه بحسب ما يلزم ان ماء **بجزم** الذات
 من حيث هي في الوجود من حيث هو حيث لا وجود لا ذات
 وحيث لا ذات لا وجود بل لا ذات الا الوجود ولا وجود الا الذات
 وهي لكنه وبها انتهت الاشياء قال عليه السلام العجوة بجملة
 كنهها الربوبية اعصفتها وذاقها وجودها ذمها لا كنهها
 لا ذاتها ولا وجودها وهو الوجه اذ الوجود كنهها باعتبار
 وجه باعتبار الظاهر وهو الاول باعتبار كنهها الاضرب باعتبار
 الوجه اي بما تولى افعم وجه الله وكل شئ في ذلك الا وجهه وبجزم
 وجهه وبك والجلال والاکرام هو الاول والاخر والظاهر والباطن
 وهو بكل شئ محيط وقال عليه السلام اول كل شئ واخره قال
 يا قوم السموات والارض **بجزم** الوجود لا يدرك بالمشاعر اذ لا
 تدرك الا ما فيها ومثله يميزن الاحاطة والقياس وجزء من لا
 يحاط ويقاس بل يتجلى لها بانها ولا بالعقول اذ لا تدرك الا
 كلياً وجل من هو فوق الكل والكل لا يحيط ولا يتم بل يتجلى لها
 بصفاة

الحقيقة ثابتة ثابتة بانها ليست بها الحقيقة
 في ابدان وشئ اخر انما يوجد بها في الظاهر ويشئ اخر
 فيه ثبتت ان بيان في اسمها علم وبه وجدت في اسمها
 القدر في اسمها حقيقة وجودها وانما في خبر وجودها
 تجيب عنها حقيقة وجودها وانما في خبر وجودها
 مع شئ اخر في خبر وجودها وانما في خبر وجودها
 الفتح كما انما في خبر وجودها وانما في خبر وجودها
 التوحيد والوجود الا انما في خبر وجودها وانما في خبر وجودها
 ولا يشترط الاقنانه ولا في خبر وجودها ولا يشترط الاقنانه
 انتم الاقنانه واثبات وجودها في خبر وجودها
 لا يشترط الاقنانه واثبات وجودها في خبر وجودها
 حقيقة الوجود في خبر وجودها وانما في خبر وجودها
 حقيقة الوجود في خبر وجودها وانما في خبر وجودها

هو التجلي في الاسم الذي هو ايام الاسماء الاضافية المعبر عنه بالحق
 الخلق به والمشيئة والارادة الفعلية والابداع والايجاد
 ونفس الرحمن والوجود المطلق والوجود المنبسط والتدوير
 المحتمل والحقيقة المحمدية والماء والقلم والعقل والعرش
 وغير ذلك مما اصطلحوا عليه في التعبير عنه بوجوه وا
 اعتبارات تنوع من ذاته وعلمه او معلوله ولا غير
بجزم هو الذي خلقه بالحروف غير متصوت وباللفظ غير منطبق
 لانه ما كان مركباً حرقياً ولا مناً الهوائياً وبالشخص غير
 مجتمداً لانه ما كان هيكل مثنائياً ولا عنصرياً وبالتشبيه
 غير موجود لانه واحد مطلق لا تشبه له في الاعداد والكميات
 وباللون غير مصوغ لانه من اعراض الاجسام متفق عند الا
 لان الصفة الى الجهات من خواص الجبر التعليم وهو ليس
 بجبر متبع عندك ودلائفها من لوازم التقيد وخلوص
 التعيين وهو مطلق ليس بمتقيد ولا متعين بحججه عند حسن
 كل متوهم لان الوهم يدرك المعاني الجزئية وهو ليس بكل شئ

عليه السلام با من شبهه ومثله غير موجود **بجزم** الصفات تجليتها
 الذات والاسماء تعبير الصفات والافعال بحال الصفات والاثار
 سمات الصفات فلا اثر الا بفعل ولا فعل الا بصفة ولا صفة الا
 حكاية الذات ولا ذات الا الوجود المحض اذ قال ربك انشئ
بجزم العلم والقدرة والحكمة تظهر بالتقدير والتكوين والتدوين
 وتبرز الشجون والهيكل وتاخر بالفريض والفضائل وتسير الامكنة
 بالترويض وذلك ستمه العكوس والاقدام بالاقدام بنا في الاضطر **بجزم**
 ظهور الكثرة في التوالي وما ترتب لبطونها في الاو ابل وما تطلب و
 ترتبها سلم التوحيد لمن كان له قلب او السمع وهو شهيد
بجزم الاسم هو التسمية اعى العلامة من الوسم لا التسم وكل ما بان
 بالوجود من الوجود فهو اسم موجود **بجزم** العالم باسره شخص
 وحدائق مظهر حقيقة الوجود وتجلياته فالوجود مظهر في العالم
 با جزائه بل العالم اسمه الظاهر والاعيان الثابتة اسمه الباطن
 هو الاول والاخر والظاهر والباطن فالله با ظاهره في كل شئ **بجزم**
 اول باين من الوجود المحض والصفات والصفات المحسوسة بالهوية المدبوة
 هو الذي

قال تعالى علم الاسماء كلها ثم منهم
 على الملائكة

والكل ولا جزع بل به صار الكلي كليا والجزع جزعيا والكل كقول الخبير
 جزء استتر غير وسور لانه مقتضى فيضه تجلب بجلبا والشون
 والتعينات فيضها ظهر وبها منها استر لانه استرته فصار
 مقهورا مستورا فجعلها اي جعل الاستر في الاسم كلمة تامة
 لان الشيء اما فوق التمام وهو الوجود المحض وذات الحق ام لا وهو
 اما تام وهو الاسم الاول والوجود المطلق ام لا وهو ناقص بل انه
 تام بالتمام وهو الوجود المقتد بالحدود المعبر عنها بالماهية
 على اربعة اجزاء معا هي اجزاء بانواع عقلي معتبه وجودية
 ليس منها واحد قبل الاخر فليد زمانية او سببية او مرتبة
 لانه تنوع من حيثية واحدة حيث لا يحدث الامم حيثية
 فاعلم منها ثلثة اجزاء وهي المسكوة والزاجحة والمصباح
 لفاتمة الخلق التي توقف الوجود عليها وتوقف الشيء على ثلثة
 منها واحدا وهو التولد لانه يظهر بالاجباب والا لا حوت
 الثلث وهو الاسم ليكون الخزون بين الخاف والظنون فمدى
 الاجزاء الثلثة الظاهرة الاسماء التي ظهرت بظهورها

فالظاهر بهذه الظاهر هو المستوي المعبر عنه بانه تشارك في الوجود
 جلالا وسبحا لانه ليس بمرطوع وطوع ولا زوم لكل اسم من هذه الاسماء
 اي لكل جزء من هذه الاجزاء اربعة اركان بها قامت سلطنته لانه
 اثنا عشر ركنا الحاصل من ضرب ثلثة في اربعة اي ظهور ثلثة في اربعة
 وذلك لان الكون نشأ من الثلث وهو اوله فرد عددي وبه
 الثلاثيات وعرشه اربعة لانه ينبوع العشرة الكاملة اربع وثلث
 سبع واثنا تسعة وواحد تمام الدور اليه تنتمي الدور عليه
 تنتمي الاكوار وقد اكلمها العزيز الحبان ثم خلق لكل ركن منها اربعة
 وكون لكل من الاربعة عشر الذي هو عدد جمع الجمع وبه تنصرف الاربعة
 والشهور والاعوام والساعات والحيث اسرافيل والاسباط والنفوس
 والاقطاب واثنى عشر الهدى ثلثين اسما فعلا فاصل الاسم للذات وله
 وحدانيته العدد والاجزاء في مقام صفات ذاتية والاركان
 في مقام صفات ذات خافية واسماء الاعداد في مقام اسماء افعال
 صفة وذلك لانها منحرفة فيما استخرج من ذوات المقولات فنصرف
 في ستة وثلثين الحاصل من ضرب الاربعة في الاربعة الا في

واجب و...
 طابع وادال...
 لاله الاله...
 م...
 على...
 فاعلم

فتم ثلثمائة وستون اسما منسوبا اليها الى الاركان فظهر
 وهو الوجود حقيقة وعدا في ثلثة سجب واجتبي البسط
 وقبض واسطة عطاء واخذ واسطة تأثير وتأورد
 فعل وانفعال ونسبة في تحلي الذات للذات والثلثة في سر
 اربعة وهي في ثلثين وعلى ذلك بنى عدد درجات المكان
 واما السنن الالهية العديدة وعروق بدن الانسان
 وسريرها يا تينا في الافاق وفي انفسهم حتى يبين لهم
 الحق او لم يكتف برتبك انه على كل شيء شهيد كما عليه السلام
 يا من في الافاق يا تبه يا من في الآيات وبها نزلت سورة
 من هيبته الخطاب بغير ماء او اريد بالتراب وتموج شوقه
 بالحركة فظهر لهواء وزداد البصر تظني واستدار متربا بالركن
 ترى وتسمع من الدخان اكراسيات فقلت من الفعل والافعال
 المولات وتوافق ثلثيها الامهات ووسعها الكرم وهو
 تلك القلوب ولها البروج والمنازل والندج وبها تمام المقامات وطا
 به العرش وهو محمد طيبها فكل ثلثة عشر اركانها بين الاسماء

ما تسمى خلق الرحمن من تفاوت **بجزم** اصدق ثلثي في وقت
 الوحدة ولشيوته وتجلياته الكثرة والجمالية الكثر في مقام
 بالكثرة وهي معادة وقوام الكثرة بالوحدة وهي باها الى الله
 تصوير الامور **بجزم** الوجود بعدد وافق عددا الواحد في
 وافق عددا لواجب هنا اشارة الى استلزام الوجود الوحدة
 واستلزام الوحدة الوجود وذلك ان الوجود هو امتناع
 وهو الفناء وهي لا سبيل لها الى الوحدة الصرفة لان ما لا
 له اصلا لا يتخلل مطلقا وما لا يتخلل لا يفتى وما لا يفتى لا يعد
 فهو واجب ولا وجود له بالوجود فهو ولي الوجود هو
 الوجود **بجزم** الوجود ممكن الا وهو زوج تركيب مركب
 من ماهية وجود والفناء هي سلب الوجود عن الماهية
 بحيث يكون الماهية النفس الوجود والوجود عين الماهية
 ففناء امتناع الوجود وهو الوجود ويبقى وجهه نيك ذوا
 الخلق والاركان **بجزم** ان اول حرف على وجود الحق والوجود
 بازاء الباطن المتجلى في به صار الدم الحرفا مستقلا

عدد
 19 وحج و 19 واحد
 14 وحج و 14 واحد
 حروف
 13 و اوج ي و وادال
 13 و اوج ي و وادال
 2 3 1 4

ما تسمى

كما صرح به صلى الله عليه واله في حديثه وبانزال الظاهر والاد
خطا مستقيما والثاني مستديروا في الاشكال الرمية تباي
تلم كان في انبصوتة حرفية كانت تتركب من هذين ^{المتكلمين}
والاول لا يظهر اذا الامعان بدو منه ولن يقبل الحركة وهو
واحد قامت به الكثرة واليه قيامتها واستقامتها استوا
على الاشكال وليس له مخرج ولا صفة فهو مما يظهر ^{ببصفت} يخرج
والثاني مخرجه اول المخرج وشكله افضل الاشكال بسيطة
وسعة وهو كسقي الاول وعدده مستديروا ^{المخرج} وتخصيص
باستدانة الروح والجسد ونحاسيته تشبيرا الى الهوية والاد
والواحدية والالوهية والاربابية والى علم بالانبياء ^{الحدية}
باستدلالها وسم بسواها وقدرة على الخ ما لها وكلام
اخرى بارسا لها من علم وبصرو سمع وقدر وامر فهو الله
مدبر وبها تحس الحضرات واصابع يدا العليا عقل ^{والنفس}
وطبع ومادة وصورة والسفلى جسم ومجاد ونبات ^{والحيوان}
وانسان والالفة تجلي والاد في عين الهاء هكذا وصاوية ^{الها}
اخري

اخري ^{هو} ولم يجعل بعد ذلك الا في الام في مدد جسمه ل وقاب اسمه
لام ووافاق في روحانية البسط وطبقا بالقسط هكذا اضم حال
م وف وفيه سر التاليف القلبي وتركيبه وفي اخر الميم وفيه سر
تركيب الهمزة الحجازي الخمسة كسفت عنها الهاء وكسفت عنها يها
تم تجلت بروحها فحصلت من استنطاقها وانفتحت لها ^{الفتحة}
بدت من تجلي الآت للذات وهي حركة ذاتية ومن اشباع الهمزة
بدا الواو وانفتح الواو لاقفا حركة صفاية بسيطة وبجسمه
ول على علمه واصله لاقفا تناسب الالف ولا تقار وعرضه
فبوزن اسم الاسماء هو قال عليه السلام في دعائه يا هوبا
هو يا من ليس هو الا هو اولى كلمة اطلقت على الوجود ^{هو} قل
الله اذ كانت له آية تبيها على الآت والواو اشارة الى الغا
عن مدارك المتعالي عن الصفات وامرت بحت روحانية
بروحانية ^{هو} فحصل من القرب والاستنطاق ^{هو} وعبرت
روحانية الواو بروحانية الهاء فحصل ^{هو} اخرج الجرح
خلط جرها الهوية ويجر والواو روحانية يلتقيان بضم
الهاء

فالواو وضرب الواو في الهاء بينهما بين بحر الهوية والوجود
ويجر الوحدة بفتح حاجر من الف لتوحيد اليبقى ^{الوجود}
بحر الهوية على بحر الوحدة فيكون التعطيل ^{الحدية}
على بحر الهوية فيحصل التثنية اذا التوحيد اخرج ^{الحدية}
والتثنية قال امام الموحدين عليه السلام التوحيد ^{الحدية}
ما انفاه المعطلون من الآت وفيها التثنية المشبه ^{الصفات}
يخرج منهما من البحرين بحر الهوية وبحر الوحدة ^{الحدية}
الكبير الام الاول الحاصل من ضرب هاء الهوية والواو ^{الحدية}
والمرجان الذا الصغير الام الثاني الحاصل من الواو ^{الحدية}
في هاء الهوية ومن هنا ظهر سر كتابه الام الاول من ^{الحدية}
البحر من الثاني والاشارة للوجود فاستقر ^{الحدية}
عليهما وحمل القائمة الاولى الهمة لاقفا خليفة الالف في ^{الحدية}
الحركات الفتحية في مقام البسط والضم في مقام ^{الحدية}
يقفوق المبدء والمعاد والخفض في مقام التزول ^{الحدية}
والتلق والثانية الهاء لاقفا خليفة في الحيطه ^{الحدية}
تقوله الله

قال هو الله احد وتل ادعو الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسم الحسن
والرحمن على العرش استوى وفي تفسير اهل البيت عليهم السلام فسر البحرين
بعلو وفاطمة عليهما السلام والبرزخ بحمد صلى الله عليه واله والواو ^{الحدية}
عليهما السلام والمرجان بالبحرين عليه السلام وذلك لكون علي ^{الحدية}
ولذا كان العلي اول اسم وضعه الله تعالى لنفسه ثم اشتق اسمان ^{الحدية}
كان واياه وكون فاطمة مظهر لروحانية فلذا تشرت في الصفات العليا
للسر اوسمة في الكثرة وكون التثنية مظهر لالوهية وذلك ^{الحدية}
الهوية والوحدة التثنية بها لا ينفي احدهما على الاخرى ^{الحدية}
وبه اجتمعت الامة وارتفع السيف منهم وكون الحسين ^{الحدية}
وبه تميز الحق والمطل والمؤمن والمؤمنين ثم رجع ^{الحدية}
روحانيتها فافتقت روحانية الوجود والواحد ^{الحدية}
حروف اسم الوجود فوافق عددها روحانية اسم الواجب ^{الحدية}
الهاء لتتمتها السبعة واسماها القطب والامرين ^{الحدية}
الاربعة وهم الابدال السبعة بالاستنطاق اسم الابد ^{الحدية}
عدد اسم الاحد ووافق زبوه عدد اسم الاحب ^{الحدية}
الواو وافاقه الاتي ^{الحدية}

الصدق هو الوجود الواجب الواحد وهو باء واحد فخذة الائمة عشرة
كاملة حاصلة منه واليه واصلة ولها عنصر الكون في المقول العشر
بجزم ات صدق كلام على التوحيد لجميع الاله الا انه وهو من الاسماء
العظام وهو توحيد العامة متعقبات اشادات بعدد حروفها واشادات
بانه الشديت وبه تظهر بثبوت اشكال التقاطع ويسهل التحصيل والاشارة
فمنها ثلثية اجزائه الاصلية بازاء العلم والقدره والارادة فيصنع الصفا
والاجزاء الثلاثة الظاهرة لفائدة الخلق اليها فيصنع الاسماء والحيثيات
حيثية الماهية المرسله حيثية الهوتية وحيثية الانية في القواعد الالهية
فيصنع الامم والمولد فيصنع الخلق وهي الالف والملازم والماء وتبين في
اوتية الالف واوتيته وخلافه الادم والماء فالالف قطب الحروف والالف
والماء اما ما هو ومنها باعية اركانها وهي كلها الاربع بازاء الاجزاء الاربعة
من الاسم الاعظم والتجليات وانوار العرش وركانه والعلوم والمفاتيح
والملائكة الاربعة والفصول والعناصر والاضلاط والتابع والاشياء
ومنها سبعا عية فصولها الخفية بازاء الاسماء السبعة ائمة الاله
والسيارات والاعضاء والهيابا لتبون ومنها اثنا عشر الحروف

بجزم
٣١٩

٣٣

٣٤

٣٥

١٢ باء الحروف

بازاء الالكان الاسماء والبروج والشهور والساعات والائمة والفرج البنية
ومنها ثمانية الفين ملفوظين فقطم يظهر في التلفظ بازاء الائمة والاشياء
ومنها ثمانية الف بازاء المراتب الخمسة الترتيبية العقل والنفس والطبع
والهوى والقوة واصابع اليد العليا ومنها ثمانية الادم بازاء المراب الخفية
الصعوقية الجسد والمعاد والنبات والحيوان والانسان اصابع اليد السفلى
في القديس حمرت طينة ادم بيدي الى اخره وفي التنزيل وفي السمت مطوية
بيمينه ومنها ثمانية الهاء الهاء الهاء الهاء الهاء الهاء الهاء الهاء الهاء
منه الوجود بحكم اسم الجواد والمبدى وفيها سائر فروع وهاء القوة باء
اسم الباطن والفايض يقبض منها الموجود بحكم المعيد والمفحة وفيها غير ذلك
عددها ثلثية اجزائه ثلثة فيح وسبعية فصوله وسبعة اذرع
ثلثة عشرة كاملة بازاء المقولات ومنها الجبال العشر المتقسم عليها الاربعة
والمنازل العشرة ومنها اربع عشرة جمع حروفها بازاء الحروف المفتحة
التوالية والاشباح المطهرة والمنازل الباردة ومنها سبعا عية
مع اثني عشر الحروف بازاء الوجود والوحد وهو في البسملة وهو الاله
ومنها ثمانية الحركات بازاء حلة العرش واجداد الجنان والملا والاله

١٨ الحروف

١٠

١٩

والله والبارز فيها الالف الاستواء والشمس مظهر المبدى والظلال مظهر
والالين مظهر المحيط وحيث مظهر الاله وهو والحيث مظهر المحسن
والآثار مظهر المنعم والالين مظهر المبدى والاخر مظهر المعيد وهكذا
بجزم ظل كل شئ لذاته فالوحدة الشخصية وهي جزء الكثرة ظل الاله
العددية وهي اصل الكثرة وظل الوحدة الحقيقية المعبر عنها بحضرة الاله
المزالي الذي كيف ملاحظ **بجزم** هو انها احد وحيث لا تركيب
فهي لا تقدم بل لا يكون وحدته عددية ولم يولد فيكون وحدته
ولم يكن له كفا فيكون وحدته جنسية او فوعية او صفية
لا شريك له لفظية او معنوية فالقول في اطلاق الاسماء عليه تعالى
بالاشراك مطلقا وكذا ملاحظة الحقيقة والمعاد خال عن الحقيقة
اذا اطلق تبع المطلق عليه الحضا فيحترق من مطلقان فيطلق وان مقيد
فقد يحسب لا قيد ولا اطلاق لاحمال التباين ولا اشراك الذاتين ولا
فزع الكثرة وهي فزع التحد وهو فزع الشخصية في حيث لا تعدد
وحيث لا تعدد لا كثرة وحيث لا كثرة لا نسبة وحيث لا نسبة لا تباين
ولا اشراك ولا حقيقة ولا مجاز ليس كذلك شئ وحلا اشراك **بجزم**

بجزم
٣٤١

٣٥

٣٦

ومنها الشديتان بمنزلة عقدت الراس والذنب ومنها اجزاؤها
واركانها الاربعة وقصوها السبعة وحروفها الاربعة المكونة
والاشتان الملفوظان بازاء المنازل القرية ومنها ظهور عدد الاله
الافاقية والعروق الانسانية بازاء اسماء الافعال من صروف
اولها في عدد اجساد حروفها المكتوبة وفيه سائر اجزاء المسموعة
في الالكان الاربعة عشر ومنها ظهور ذلك العدد من جمع روصات
بسط الاجزاء الثلاثة مع دبا عية الالكان وسبعا عية الفصول
واثنى عشر الحروف ثمانية الالعاب وثمانية الشديتين **بجزم**
الجوه مظهر القيوم والعقل مظهر العلم والنفس مظهر القدير والمادة
مظهر الباطن والقوة مظهر الظاهر والجسد مظهر العظم والروح مظهر
اللطيف والعرش مظهر المجد والكرسي مظهر الواسع والسموات مظهر
الرفع والادنى مظهر المبين والماء مظهر الحي والريح مظهر القوى
والنار مظهر المنفى والجبال مظهر الشديد والنج مظهر الخفي والشمس
مظهر المتكبر والعقارب مظهر الحيات والملائكة مظهر القديس
مظهر الجامع والحجة مظهر الرفع والاصحاب وهو التمام المحصل من وقع
والله

بجزم
٣٤٢

٣٦

الامكان باطن الوجود والوجود ظاهر وهو بهما اصل الموجودات
 فالامكان خزائنه فيما الاعيان وهي عند قوم الماهيات وعندنا العبادات
 قال تعالى وعنده مفاتيح الغيب وقال وان من شئ الا عندنا خزائنه
قال عليه السلام يامن في الهم خزانته وهي بلشما الحقيقة تشال عن رب
 الارباب وتضطر في ظهورها الى شيون اسم الظاهر فذات مكامل اسم
 المتما بحول الهباء ساثلث وقابل وشيون اسم الظاهر مفيضات
 فواعك قال تعالى ان يحجب البصائر اعلمين الثابت واضطراره
 وكشف السوء اى العدم فان الوجود خير من الوجود وهو العلم
 شمس وافتتاح الموجود بالشر والشر بالتقدير بحال الخير في يدك
 واثر ايسر اليك الوجود الحق ظهوره وجوبه وبطونه امكان
 وتكرره امتناعه وفي ظهوره واجب بلا وفي بطونه ممكن ابدأ وفي
 تكرره متناع بلا وهو في نفسه بنفسه اجل من الوجود والامكان
 والامتناع ويجليها به وشيونه يتصف ولا امتناع في فعله وشي
 بالذباغ والاختراع والوضوح والتكوين والحمد لله رب العالمين
 في القديس قال لما كنت نزلت اخفيا فاحسب ان اعرف خلقه فخلق لي

كفر مني

حج ١٢٢

حج ١٢٢

وهو الوجه الواسع وكل من دعاه بالاسم الاعظم

هو ١٥ ١١ ٧

منه عشر
عن اراده ارب يقين
ان ذكر فقر عشر مره

خلق الانسان علمها البيان والرحمن على العرش استوى قل ادعوا
ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فلما الاسماء الحسنه وفي تفسير
 اهل البيت عليهم السلام فسر الانسان والعرش بعلي خير البشر
 والاسماء الحسنه بالاثم الاثني عشر ولا ريب انهم اعظم الاسماء
 وحسنها من ابى وقد كفى الحق العقل المشوب بظلمة الوهم لا
 على كشف الصالح الحقيقية الا بعد خلاصه من الكذب بتجليس وضع القدر
 في الباطن والقبيل سر في الظاهر بجانية نوطا لثراء وصفه ولا نوارى بل
 الامير على قلبك ليكون من المنادين الحق خصوص في العقل من كدوة
 غلبت قوى الجسمانية عليه وامتزاجها به يستلزم العصبية وهو لا عصبية
 لطاعه له واذا يطل وجوب طاعته من العصبية له شيعا كان او مجتهدا
 وذلك ات التقصان التام من العصبان لا يطبق الوجود من جهة وجوبه
 فانضم وحسن الشر ليس اليك وانما يطبق من جهة التعيين والتقدير القطر
 والمهية فن في الله تعالى عنده ظاهرا مهية وسوء وجهه بنور وجهه
 الكريم ووصل بمقام الاطلاق وهو مقام الولاية زال عنه وصمد لها
 وسما التقصا وهذه المرتبة هي الجبر عنها بالعصية ان النفس لا مانع بها

الامام

العصية
نور شفاء القلب
فتنوع من الامور
وبين مقام المراد
الناجح

لزم تعطيل التسفات وهو قطب دائرة الوجود وينبع الفاضل للوجود

قال تعالى هو الذي شرع لكم من الدين الاية وقال لو اسئلكم على انفسكم

العارفين والمعرفه هي مشاهته المخلوق في الحق وفيه الكثرة في الو

ومن لم يجد محيداً وذلك ان اول فردي عددي يكون منه الكون فتقدم على الاعداد
 بالرتبة و اول زوج عددي تركيب منه الكون فتأخر وتوسط والوحدة الحادية
 بين جميع الاعداد والخلق وبزوجه الاحدية لانها لا تظهر الا مع حجاب الوحدة
 وذلك ان الذات مستمرة بالصفات عند قوم محجوبة بها عندنا و حروف الاعداد
 حجابا لواحديتها و حروف الاحدية و حجابا لخلق فالواحدية الحدية تجلي في الواحدة
 وتردي برؤس جميع الاعداد و تازيد الخلق وبه بعشر العقول هكذا العقل الاول والعقول
 المتوسطة الثمانية والعقل القعال تلك عشرة كاملة حجابا للعقول العالوية والعقل
 والعقل بالملكة والعقل والفعل والعقل المتفرد حجابا للعقول الساقطة وذلك لان النفس
 الكلية الفكرية التبعة العالوية والنفس المتوسطة الملكية هي التي تحضن
 الشيطانية الشريفة المحضنة والنفس الخبيثة المختلطة والنفس الساقطة الدنيا
 ذوات الحيلة الثمانية والخمسة والاربع عشرة ومنها النفس الانسانية
 فان كان مله منه الالهية والملكية والناقصة البهيمية والسبعية فالذات الملكية
 والاخران من الحيوانية و باعتبار العال التبعة والمتوسطة الملكية والخبيثة والساقطة
 الموالية وكل ذلك الحجب بسيط علوي من غير منقسم بالنوات والتسويات و حجب بسيط
 علوي منقسم بالانواع التبعة الكلية و حجب بسيط علوي منقسم بالانواع
 الحدية

وحجب مركب لطيف نوراني و حجب مركب لطيف نوري و حجب وشيطان و حجب لطيف
 برونجي و حجب بسيط سفلي ناري و حجب بسيط سفلي هوائي و حجب بسيط مائي و حجب بسيط
 سفلي ارضي و حجب مركب معدني و حجب مركب حجري و حجب مركب نباتي و حجب مركب انساني و حجب مركب
 الروحانية وكذلك الروح الكمال المتصل الغار والكم المتصل الغير الغار والكم المتصل
 والكم المتصل الغير الغار وهو ليس مقار والكيفيات الطبيعية والكيفيات المحسوسة
 والكيفيات النفسانية والكيفيات العارضة والاضافة الى المكان المحبب عنها
 المنضم الى الحركة والسكون والجمع والافتراق على المشهور والاضافة الى الزمان
 المحبب عنها بمعنى والاضافة الى المتكبر المحبب عنها بالوضع والاضافة الى المالك المحبب
 عنها بالجدة والملكية والفعل والافتعال وهما التاثير والتاثر اعادة وطبيعة او
حجب حقيقة الحركة مثال الظل الى كنهه كيف مثال الظل فابا دون حجب قايوم
 ثم انفرج على نور المشيئة فقد فرج على الحركة الشوقية فاجبت ان اعرف في خلق
 كما عرفته ما با و محتاج بوجد او بما شئت ان يوجد فيها بحر الجبر وتعرض العرض
 وذلك ان لولا مثال الظل ما كتبت كيف ولا كتبت لكم والكم ولا كتبت كيف ولا استصفا
 المضاف الى الحجة عليه السلام يا بحر الحركات وصدى القبايات على هذا
 فالقولات بها تاتي وهي بها ظهرت فحسب ان لا يصير له انهما من القواوت وكف

وعدد عرف بدن الانسان فاحدية الاسم الاعظم بدت في ثلثية الاجزاة
 وسرحت في اثني عشرية الاكوان وانتمت الى ثلثمائة والستين الف افعال
 وذلك في مرتبة الآلات والصفات والافعال والاثار وفي مسلك الرجح يرجع
 فتمضي ان الى ذلك الله في **حجب** كما ان الصفات السبعة والاسماء السبعة
 تدور حول الوجود الحق كذلك الكواكب السبعة تدور حول المركز والملايك
 تدور حول العقل وهو قطبها والسبعة مع الحقايق الثامن مقادير حركات
 وابوابها ومع افتتاحها مفتح درجات الجنان وابوابها ومن هنا تظهر
 السبع ومن الاضواء ثلثون والجنائيل الحافظ لصور الجنائيات والحفاظة الماسكة
 لها فيها بمنزلة العرش والكنيسة والمتفكرة الوسطى المتصرفة فيهما بمنزلة
 الجوزهر واسمع المعاني والذنب مع الصور تلك عشرة كاملة **حجب** العدة
 هو الاضافة على الاسماء التسوية في الاشرق وتجدد الجهات وشرح
 نود الوجود على الماهيات به عدلت الاعيان الى العيان واعتدت الاعداد
 قال تعالى ازل من السماء سماء الجود بمقتضى اسم الجود وهو من اسم العظمة
 ما حويته من اسمها حتى وهو من العظام ايضا فاسم الشا ودية اي ماهياتها
 وحقايق قابلة بقدرها بمقدارها وحدها فاحتمل التسيل الى فضل الجود

وهي فوق كائنات فطنت **حجب** الحركة هو الله تعالى والمخترع هو العالم باسمها
 في الرحمة الواسعة ورسمي وسعت كل شيء في شمول الحركة في مرتبة الاسماء وبتجلي
 الآلات في السلم الحق وفي صقع المراتب من نفع اسرارها عليه السلام وفي اقسام الماديات
 من عنصر الماء وجعلنا ما لنا كل شيء حتى فالكون بها بدت ولها عادت وهي فيها
 ساريت سر شوق داعيان على الدوام **حجب** لا موجود حقيقة الا موجود يتجلى
 بصفات معرفت بافعال مشهورة بانها فصارت رابعة حروف اسم الجود دالة على
 وصفه ووقله واثرة فالوجود تجلي بذاته في صفة الابدية باسم و بصفته
 باسم وبفعله باسم فهو جوا حكيم المبدى واجد حكيم المعيد انا قد وانا
 اليه يدعون **حجب** ظهر وجود الخلق من اسم الجود بظهوره والواحدية و
 الف الاحدية بحكم الباطن تحت الواو **حجب** ضرب ثلثة الحروف من اسم **حجب**
 في عشر حروف لشمول الدال على اربعة وشمولها على ثلثة تمام التبعة وشمولها
 على اثنين تمام التبعة وشمولها على واحد تمام العشرة فحصل ثلثون عدداً
 الشهر التام ودرجات كل رجب وعداد اسماء الفعل لكل ركن فضرر في اثني عشر
 الحاصل من ضرب الثلثة في فضل الدال فحصل تمام الثلثمائة والستين عدد
 الاسماء الحسنى وعداد درجات الفلك ربيع الدرجات ذوال العرش ياد السنة
 وعداد

حجب

حجب

حجب

زيدك لبياءى عدم طار على الكون في حرارة اسمها باطن فان وقع كما يقع
 الزبد فوق الماء ومن هذه الاستعارة يظهر ان الجلال التكويني يتعلق ولا
 بالذات بالوجود الانفاضي وهو ظل محدود وماء مسكوب وثانيا بالماهية
 وهي الحد فلو ان شئ ماء الوجود على الاعيان انفراد الواحد وتعدد الاثنان
 وقرحة الثلاثة وتوقع الاربعة والظلم الكليل واخذاء النهار وحرق الماء وسكنت
 الارض في خزان العلم لوجود تبايع للماهية وفي صرحه الكون الماهية
 تتبع الوجود فجعل الشئ للماهية وجعل الشئ شيئا للوجود في الترتيب
 عليه والحقم فالعدل احد وقال ذال العدل الذي يلا كل شئ عدله وقال الحق
 العدل ان لا تتهمه بما تجدته الذي جعل الظلمات والنور وخلق الظل والنور
 واليه يرجع الامر حين ينفخ الصور **بسم الصادق الاول** هو النور المحيي
 وهو نفس المشيئة والابداع من وجه والماء من وجه والعرش من وجه والقلوب
 وجه وتبعتها في مقام الظلمة النفس الكلية وهي الكريمة من وجه والروح
 من وجه والكتابات الخفية من وجه **بسم الزمان** نسبة المقارنات وهو ماء
 الجسائير والوح الحو والذبات والذهر نسبة المقارنات ووعاء المجرحات
 لا يتغير ويحور ولا اثبات والسر نسبة الذات بالذات محيط بالذهر والكتابات

احاطة الذهر

بج ٧٢

بج ٧١

بج ٧٠

لذات من صفاته وهبها لا وليا له شربها لمر كما شئت لمر اسماء من اسمائه
 ولذلك لا يخلو الزمان منها والزم تقطيل الصفات والاسماء في نبي كان ذلك
 رسول اولى اوصى وهي الخط الفاصل بين محيط الوجوب والآخرة الامكان
 وهي كوفه فيض الرحمن تستقي منها عيون الاعمى وساقيها على قلبه بالبرهان
 فباتي الآء ربك كما تدبان **بسم الولاية** تقبل النكت والتفت وانقر والوحى
 والالهام ويمتاز كل منها بشيئك في البيان وقد تجع في الرسل وتختلف فيما
 الرسل فالنكت في القلب والتفت في الروح والتفت في السمع والوحى في القلب
 المشرق على سائر الانبياء فيه تنبتا واوله خلقوا وهو كتابة الالهيته في الروح
 نورية ملكية وانسية وفي غيرها مجازية والالهام نور الروح بلوح لبعث
 الالبياء فيه تفرسوا وقال عليه السلام اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله
 وقال المؤمن يتقلب بين افراسه وفي القديسي في بصير فذا اليردين رسول
 اشرع له لا ويختصر المشرع باولى العزم وانضم خاتمهم في الملك وهو
 في ملكوت **بسم** كما كان تدبير عالم التكوين بحيران الانوار السبعة المتحلية
 من الاسماء السبعة في البروج الاثني عشر المتوجبة بنور الكون صان
 عالم التدبير لبربان الانوار السبعة النبوية الكبرى في المعاني الاثني عشرية
 الولوية العظمى وفتقابين الظاهر والباطن والاول والاخر والحق والباطن

فناخ الرسالة الكبرى

٢٢٢

فناخ الرسالة الكبرى وهي الولاية المشيدة والحلقة المطلقة ادم في الله
 وعدده الصغير تسعة وصره في الطاء وبها تمت دورة الاحاد وخاتمها
 محمد رسول الله وعدده الصغير اثنان وصرهما الباء وبها تم طيب الارواح
 وخال ذاء الاشباح وظهر يتركون الباء فاع كتاب الله وكون نطقها
 عليا ولى الله قال عليه السلام مثل اهليين كمثل نوح وقال اخلا لسم الله
 محرمها ومرسيتها قال تعالى دم النبي جاعل في الارض خليفة وقال تعالى في الخ
 ولكن رسول الله وخاتم النبيين والارباب الحنسة ابواب الرحمة بيدهما
 نوح نبي الله وابراهيم خليل الله وموسى كلم الله وحده وخليفة الله و
 روح الله وسرته هذه الافراد كبريان الكواكب السبعة في الاشباح الاثني
 مصابيح الولاية المطلقة والحلقة العامة وفتا حيا على قلب الله قال تعالى
 انه في آخ الكتاب كذبا لعلي **بسم** وخاتمها **بسم** ببقية الله قال تعالى
 ببقية الله خيرا لكم وعددهما الصغير عد صغيرا سم خاتم الانبياء وهما
 سر قوله عليه السلام انا وعلى من نور واحد وقوله يا علي روحك روحي
 وقوله في الجامعة ان ارواحكم وطینکم واحدة وعددهما الكبير عدد الارواح
 والبرصن الاسماء الحسنى وهما الابواب بريان وتبرك واحب الله لها الا
 وبهما صا والمؤمنون الاخرون في آء ربك كما تدبان لما كان الصادق

هو التوحيدي بلسان الترخ وحيثيات فخرية حثية الماهية المرسله الجامعة
لما بنزله الجنس وما بنزله الفصل فتمت الحكيم به ان تطابق العوالم ظهورها في
ثنائي وثلاثي وحادي عشر في اشرف موجودات الناس وهو دليل الحصر في المواليد لثلاثة
الغناس ومن المواليد في الحيوان لا نه غاية الجاد والنبات ومن الحيوان في المناطق
الناطق في اكلها ومن اكلها في اشهره ومن الاشهر في الاقربين نسباً وحسباً ومن الاقربين
في نبي وولي لثلاثة المزايا وذلك مضمون في محمد وعلى بعقل ونقل وشهود بل من
سعيته العوية الجامعة لحيثية الحقيقة النوعية وحيثية التقدير ومظهرها بالاعتناء
الحسن بالحسين بعين الدليل المتقدم حيثية ما بالقوة بحسب جوارها لثلاث حثيات
ومظهرها فاطمة الزهراء لمناسبة استناده وظهورها في انوار المقدسة منها حيثية
ما بالفضل بحسب استنادها الى الجاهل ومظهرها على بن الحسين حيثية التفرغ ومظهرها
محمد بن علي وبه تفرزت معالم الدين الحنيفي النبوي لولوي حيثية الوجود ومظهرها
جعفر بن محمد وبه وحدت العالم الدينية واليه نسبت طريفة الامامية فتقول بالحقيقة
وها تين الحثيات في مرتبة حيثية الابنية حيثية الوجود السابق ومظهرها
موسى بن جعفر حيثية الوجود الحق ومظهرها على بن موسى الرضا وهما في مرتبة
الوجود بالغير حيثية تعقل جوارها لثلاث مظهرها محمد بن علي الجواد حيثية تعقل
الاعتقاد لولواها ومظهرها على بن محمد الهادي حيثية تعقل ذات المبدء ومظهرها

الحسن بن علي

الحسن بن علي العسكري حيثية لعقل فاعيل المبدأ ومعلو ته
ومظهرها محمد بن الحسن المهدي صلوات الله وسلامه عليهم جميعاً
واثنا عشرية الركان الاستيمية العظمى واثنا عشرية حيثيات المشيئة الاولى
الحقيقة المحمدية الكبرى واثنا عشرية الروح واثنا عشرية الشهوة واثنا عشرية
الساعات واثنا عشرية الاجزاء البسيط الانسانية واثنا عشرية الاسباب
واثنا عشرية العيون المنجسة واثنا عشرية فوات فلقات الليل واثنا عشرية
اجنحة اسرافيل واثنا عشرية الثقباء المحمدية واثنا عشرية اقطاب الامة
اوتار النود واثنا عشرية كلمة التوحيد واثنا عشرية كلمة الرسالة واثنا عشرية
كلمة الخلافة واثنا عشرية عدد جمع الجمع واثنا عشرية الامة المحصية من علمهم
واثنا عشرية البداهة كما صرح به في الفتوحات واثنا عشرية حروف الوجود
التفصيلية واثنا عشرية عدد حروف الواجب الى غير ذلك من الاثني عشرية
التقدير والتكوين والتدوين والتعلم بناء بعد جين بيته فاع
اسم الفاع زبج اسم الفاعح والاول فاع الولاية المقيدة والثاني فاع
الولاية المطلقة وهما يظهر بتركونه عليها السلام مع البداية سراً وهو
الختاف عند الاختلاف وخاتم اسم الفاعح فاع اسم الختمين وذلك ان
اولهما بلاب من والختان صنوان في الكنية والاسم ولا تخم صنوان غير

ينبغي ان كان والارمان وبه الخروج عن قضية تغير الدولان تعود
دقي فذلك كان قاب قوسين أو أدنى والحوصل فصقع الدهر والذبات
والقيام في الصافات المسجحات والصفات صفات ترويح الابدان الاثنا
بالسفرة الكرام وتكشف الارواح ليحفظها بالانعام والترويح والكشف بقوله
قوله بالتكسيف وغاية حقوق الحسني لتشريفه ولصوق الكسيف باللطيف
العلاج يحقق بحذبالا مثل ثوابها والتسويق قوالها ان روحاً
فوحاً وان جسداً جسداً وان جسماً جسماً ولا حزن ولا التيام الحفاء
سلطنة الارواح على الاجساد طود من اطلوا العباد والخلق تخليد الارواح
قوالها ويوزها في قالب تحذنه بادها الاستمداد عن الارواح واللا
الفلكية والوقوع الارضية وتمزج اصناف الطبيعة والتلطت بالحيل التي
ليس من الاعجاز والكفارة في شئ اختصا باسباب البصية لا بشر شئ
الانفس بدا في الناسوت ظهورها بصورة ملكا لها واستعدادها لثلاث
الهيكل التورية بعد الابدان العنصرية فتدخل مع رضة الملكة وصقع التما
وطائفه تقبل الهيكل الحيوانية المشوّهة فذلك مسخ وقد نطقت به الارب
والحاديث من السادة الهداة عليهم فضل الصلوات والبناء فمسخه و
فمسخ وقد ورد في المعصوم انقلاب طائفه بالاجساد وانما كفى التما

بشيء واحد وهي ما بان معنى قوله عليه السلام السلام عليك يا اولي اعين
صغرة الله الخ وثبتين سر قوله عليه السلام نعم فتح الله وبكم يختم وذلك ان
كالانوية بل شجرة النبوة كال الولاية بل شجرة النبوة والولاية هي الشجرة
طوبى في بيت علي وانه وفي كل بيت من بيوت الجنة غصن منها ان الذين امنوا
وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب الختم يتبع الفتح قال عليه السلام اول
ما خلق الله نوري وقاله انا من نور الله وخلق كلهم من نوري وغيرهم قال تعالى
ان الله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وانه على الختمية الولاية المطلقة
للحج والمدينة لابن العربي والتوهم نشاء من سوء فهم عبارته وهو قد صرح بالحق
في اول الفتوحات حيث قال والختم وهو بصري بين يديه تدجى الى ان قال الختم
صلى الله عليه وولد الختم لا شريك بنى وبينه في الحكم فقال له السيد هذا عندك
وامنك وخليلك الخ وذلك لفقده الميزان وما دريك الميزان نور الفرقان
الساطع من نفس الرحمن خرق العادة عادية من خرق العادة فعاد يخرج
العادة مخرقة في عادات الاكوان عادية فاذا اقرن بالحقى ذلك سمه صدق
المعنى لاقتناع ظهوره والتقمان من كمال الركان اقربت لساعة ساعة القايم
المالحق والنشوء القراني نشق قلبه سطع منه نور الحق فيه فقد علم على العالم
والابصار والعباد وما ربيته لذي صفة ولكن الله نرى طحا الاكوار والاكوان

ينبغي ان كان

لانها المعاد في نشأة الارض ونواها وبقاها الارض والقياد والمادة الانبثية
 قابلة لكل صورة شريفة وخسيسة جامعة لنشأة الطبيعة لقد خلقنا الانسان في
 تقويم ثم ردنا ما اسفل ساجدين نزلت في الانكاس والخصرات الوساخ في حيز الاز
 الذين امنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالبر والتقوا بالحق والبر والتقوا بالحق
 وكذلك مثله كمال الكلب وكمل الجوار وان لم يلا نعام بل لم اصل حتى كالجارية او اشهد
 فسوة وهذه في التوضيح والمسخ وكل ذلك من المسخ والبسط معادل على ما ورد
 في مسوخ سائر الامم من البرية والبحرية وحديث قطع عري وكما
 شجرة تعبد في الجاهلية فظهرت روحانية علية الانسخ بمعنى يتعم
 الابار ونواها في بيان الانسانية اخرى جزاء عما كسبت بدمها والعباد
 وظهور الانبياء والايمان في نشأتها هذه بعد الانتفا منها وفتاء ابدانهم الا
 كان في الجسد المثالية تسمى اهلها او اطقن بانها والفعلية في مرتبة ال
 القوة لمرتبة اخرى صعودا او هبوطا فترقى صاعدا في قول لا قبل الترقى
 نازل في قول لا اذ بار توجه الى البرهان الا في سلمة الموجودات وحده
 التقويم لثا طفة من المادة المنوية كاهب السعادات المتكبرين والطبعيين
 يستلزم ترتيب لا شرف على الاخرى وده وحدوث الجرد من المادى اخرى تلك
 اذا حتمت في يوم المعوج يوم الذين امنوا على الكفار في يوم يوم الروح

الملائكة

والملائكة صفا ويوم يقوم الحق ويوم ينظر المرء ما قدمت بلاءه ويوم يوم بارزوا
 امتناع ظهور حقيقة النسخ في الفرد المصنوع لرفع الاشكال على ما شياخ والتفاد مع التكيف
 التدويني الالهى ولا يتفرض احكام العقل في القضية الموجبة لتحقن الكل في فرد ما وذلك
 لا نسخ قوله تعالى وما ننسخ من آية او ننسخها لآية خيرا منها فاولئك هم الاغبياء
 التورية الملكية اتيان بخبرتها والبروز فالابدان الناسوتية اتيان بمثلها والانشاء يمنع
 الرجوع الى هذه النشأة والا بدال عنها ولا استبعاد في قبوله ابدال جسم بحجم مع قول نقلا
 صوة بصوتة اخرى يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات غير السماوات
 طامود للبدن وسخر الارواح خلاصها منه قال عليه السلام من مات فقد مات ميتة
 وقال ما كما عتوتون تحشرون وقال ما من في القبور غير متة قال ما من القبر وقصاؤه
 المعاد مصدر يسمي من العود ويشعب الى ثلث شعب حمان وجسد الخ وود
 طالق وهو ضروري للميتين والحشر ان كل ما له بدو بحكم اسم المبدئ فله عود بحكم الاسم
 يبدئ ويعيد وهو فعال لما يريد ويقسم الى اثنى وهو عود ارواح الى ابدانها
 في سلطة الارواح في دولة القائم من آل محمد عليه السلام ويشبث بالكتف ودد
 اليد الشيخ في الفتوحات كما لا يخفى على اهلها وباي من الكتاب منها يوم يعف
 من كل امة فوجا ومنها ولما يقرتم من الآخرة دون العذاب الاكبر وباحاد
 معصومية من طرق محدثا التمامية والامر يمكن والمخبر صادق ولا استبعاد

الموت على الارواح ابدانها وحولها في القبر في يوم يقوم الحق
 جميع الظاهر الى الثالث ان بولوك والارواح في يوم يقوم الحق
 ان بولوك والارواح في يوم يقوم الحق

وهذا من ضروريات الامامية والى الاكبر وهو عود الارواح كلها الى ابدانها التي خرجت من النفس
 بما تسمى واليه اشار تعالى في قوله العذاب الاكبر والى الاكبر وهو سبب الترتيب وسلطان الالهية
 عين الارواح والجسم والاحتمال المحسوس كما نفع عليه السلام عليه في خطبة له حين
 يقول اللهم ان الملك ليوم ويجزي نفسه لنفسه فكما لو اوحى القهار وله اسما في
 نحو يوم القيمة لقيام المخلوق فيه ويوم الساعة ويوم الواقعة ويوم التغابن ويوم الا
 ويوم الحشر ويوم الحساب ويوم عظيم ويوم الطامة الكبرى ويوم نزل كل مرضعة من الار
 ويوم نضع كل ذات حمل حملها ويوم تولى الناس سكارى ويوم الدين ويوم الفصل ويوم يوم
 لرب العالمين ويوم يصد الناس شئنا لبرو اعمالهم ويوم الوزن والقوله تعالى ان وزن يومئذ
 ويوم الجاثية ويوم الحشر ويوم يعزل الظالم على يديه ويوم يقول انك انزينا لآياتنا
 ويوم يفر المرء من اخيه وامته وابنيه وصاحبته وبنيه وفضيلته التي توو به ويقدم
 السركى ويوم عسير على الكافر في غير يسير ويوم يدعوا كل ناس بامامهم ويوم لا تنفع
 الامعاذن لما رحمت ونحوه قوله ويوم لا تنفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او
 في ايمانها خيرا ويوم يقول نفسا يحسرت على ما فرقت في جنب الله ويوم يتبعون الداعي
 لا عوج له ويوم القناد ويوم يناد المناد من مكان قريب ويوم المخلود ويوم التمشون
 ويوم الحجرة ويوم يخرج كل نفس ما كسبت لا ظلم اليوم ويوم ينفخ في الصور ويوم الرزق
 ويوم تبدل الارض غير الارض والسماوات مطويات بيمينه ويوم ترجف الجبال وتنبعث الار

يوم يقوم

ويوم يدعون الى النار ويوم يكسفت عن ساق ويوم العاقبة ويوم الآخرة ويوم يوم
 والملائكة ويوم كان مقدرا خمسين الف سنة مما تعدون ويوم لا ينفع مال ولا بنون الا
 من اتمت قلب سليم ويوم التلاق ويوم البعث ونبأ عظيم ويوم الفزع الاكبر ويوم يقم
 الاشهاد ويوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ويوم يحشر عباد الله الى النار والى البر ويوم ينفخ
 المسادين صدقهم ويوم يحجل الولدان شيئا الحساب عرض النفوس
 على النفس الكلية قال تعالى ان علينا ايامهم ثم ان علينا حسابهم وقال يوم نبعث من كل
 امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا وقال عليه السلام يا من والحساب هيبه
 الميزان وزن الاتفاصين بالكاملين وعوزنة الكمال والتقصا في بني الا
 وان كان له في القيمة صورة اخرى فلا عبرة الا بالحقى قال تعالى ونضع الموازين القسط
 ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا الكتاب ظهور ما خفيت من المكارم في
 بارفة وفلك عند كشف الخطايا فكشفنا عنك غمطك انك فيصرك اليوم حديد
 يوم تجذب كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها
 وبينه امدا بعيدا الوسيلة ظهور درجات النبي والاوصياء وهو عند
 اللقاء قال تعالى وابلقوا اليه الوسيلة وهي مؤففة العذاب على فقبض قال
 عليه السلام خصرم بالوسيلة وفي التمشد لرفع درجته وقرب وسيلته
 الشفاعة ايصال النفس الكلية النفوس الجبروتية للوجه الى شط الحق

حجرت
١٩٤

الى نفسها التصل اليه وذلك جذب كل جزئياته الى نفسه بل شموله اكل على
جزئياته مجرى على الجزئيات ما يجري على كليتها وذلك كشمول البرج على القطر
فيقول منها ما كان لحقها من الكدورات والقاذورات فتعود بعد الاتصال
بالجرح ولو كما كانت في اصل الفطرة ومن هنا يظهر بقوله عليه السلام
امرء منا اهل البيت فيشمله بالصوت حكم التطهير وقد حققه الشيخ في الفتاوى
وهذا هو سبب التكثير والتوثيق اولئك الذين يبذل الله سائرهم حسفا
اولئك هم الوارثون الذين يروون الفرجوس ثم فيها خالدون الحزن مجتمع
ماء البقاء لمن فنى في الموت وهبه الله تعالى لذية المصطفى وولى سقائه وولى
الموتى وذلك لتحقيق البيانية قال تعالى انا اعطيناك الكوثر وقال عليه السلام انا
مدينة العلم وعلى بابها وكوسه بعد العجم وفيه روض مفهوم قال عليه السلام
انا لله شرابا لا يلهيانه الحديث وقال تعالى وسيفرهم بهم شرابا طهورا وينوع
كامرود وشمس المراضين والمستأثرين وذلك لان حفظ الصحة بالمثل ان
بالاضداد والله ملهم المرشاد الشمس حوض الاشعة والارض تنشق
منها الارواح والنفس الكلية في الابدان الكلية والعجم تقبض منها الابدان
وتقبض على ما تربته فتشتر منها الارواح الجزئية والنفس الجزئية للابدان
الجزئية ففي الحوض النبوي والعجم كؤوس ذلك الحوض والشمس مظهر انوار النبوي

قال الشيخ
فقد ورد في الخبر ان
الشمس حوض الارواح
والارض تنشق منها
الارواح والشمس
مظهر انوار النبوي
والعجم كؤوس ذلك
الحوض

والعجم

والعجم مظاهر الانوار الوهية النبوية والوصوية والفاضية فيقولون ان
وهو الرابطة بين النبي والامة وهذا معنى التساوية والبيانية في قوله
واعلمه باب الحزانية مفتاح ولواسته تاج وجسمه روح ولشكوكه مصباح فادم
ابو البشر من تراب وعلى ابو تراب قال عليه السلام كنت وليا وادم بين الماء وال
والحدود رتبة العالمين الصراط هو الطريق المؤدي من كل استعدا الى ما
وله عند وهو الجسر الممدود على من جهتم الطبيعة والصراط المستقيم هو الانسان
القائم عند الاستواء يبلغ من تبعه الى الجنة البقاء وفردوس النقاء قال تعالى
فمن كان يرجو لقاء الله فليجئ غلاما طاهرا ولا يشرك بعبادة ربه احدا وقال تعالى
في مقام الارشاد هدايا الصراط المستقيم وقال هذا صراطى مستقيما فابيعوه ولا
تدعوا السبل فتفرق بكم عن سبيل الله قال عليه السلام انا الصراط وانا الذي
وذلك لان لكل حق حقيقة فالصراط حق وعلى حقيقة المصداق
وه الصراط موقف النصفة للعباد قال تعالى ان ذكركم لبا المصداق
الاعراف ككتاب المسك موقف الامانة لتقسيم الارواح والقياس بين الجنة والنار
وتخلص المستضعفين والمخارم بالانوار وهي الصورة المحيية الانسانية
الكبرى واسطة بين جنه الارواح وانا الطبيعة قال تعالى وعلى الاعراب رجاء
كل انبيائهم وقال عليه السلام عن الاعراب الجنة باطن السموات

قال الشيخ
فقد ورد في الخبر ان
الشمس حوض الارواح
والارض تنشق منها
الارواح والشمس
مظهر انوار النبوي
والعجم كؤوس ذلك
الحوض

نوع مرتبة الاجرام يسكنها كل مخلوق من عليين يصعد اليها من هبط مع ادم
منها قال تعالى فيها ما تشتهي الانفس وتلذذ الاعمين قال عليه السلام يامن في الجنة
نوابه وقال يامن في الجنة رضاه وقال يامن في الجنة رحمة ولها في المنال يصل
وتتال بعمرها البرزخيون الارواح في مغرب الاشباح ووادع السلام ولها التوقيت
فالتقريب على الذين فيها ما دامتم السموات والارض وبها فتح الاستثناء الائمة
ربك ومنها نزل ابو البشر وحوا وابلوس والحيتة والطاوس وبها صرح في الدنيا
النار باطن الارض تحت الاجسام يسكنها كل مخلوق من سجين النقي او
والشياطين قال عليه السلام يامن في النار عقابه وقال يامن في الجنة مخلوق
يامن في جهنم سلطانه ولها ايضا مثال في مشرق الاشباح والبرهوت ولها فتح
العرض على النار غدا وعشيا ويشاهد الا لهيوت في كاشفات وقد صرت
لها دعوات العاقبة الطيفية الانسانية المعبر عنها بالروح عند
وبالتصديق لئلا طاعة عند اخرين جوهر الامة امرئيه صدرت بعناية
قابلة لكل صورة من الصور المشيوية الوجودية فهي موجودة بالحق قائمة به
حاكية عنه ولها ادراك فائق بشرط لا يلقه بالقدرة والادراك بشرط منه بعقل
ومنه جس وبالاول تعرف الاول وبالثاني صفاته كما يجوز عليه ونما لا يحق
وبالثاني فعاله واثاره وذلك لان لها وجهها الى الحق به تايست وجهها الى

والادراك والبرهوت

بالبرهوت

به تعينت وجهها الى الكون به تميزت هي بنفسها تعرف بها قال عليه السلام
من عرف نفسه فقد عرف ربه وبعقلها تعرف عبوديته قال عليه السلام العقل اله
اعلمها المعرفة العبودية لادلائل النبوية ومشاعرها تعرف بانها في الانفس
قال عليه السلام يامن في الافاق اياته نظرت الى نفسها فوراها ليسا بذاتنا
بربنا فاذا عنيت بالعبودية عنيت لوجوه الحق القويم موجودتها هي انتها
الى الوجود الحق فني بانها اليه موجبة وبدونه مفقودة قال عليه السلام كل
تأتم به الاعمال تبع الارادة القرينية تسترط بالاستطاعة وتنسب اليها
حقيقة وعلى ذلك المهلة فالوقت والبلغة وهي التراد والاحلة وازاحة العلة
بالانوار والكيان وهو بالانوار والارسل ونصب نجم من ونة الاول وحفظ البيات
من التعريف والابدان والاعان من تاويل الجهال والحلمة من اصحاب الانحال
والسبيل لوارده وهو النبوية المبعثه من القلب الباعنة على الفعل لجذب ملائم
عقلا وشرا وطبعها وعبادة واعترافا وادعوا فمنا فذلك فيح الامر والتمسك
والوعيد ويحسن الثواب والعقاب الشديد لاجبي في صدور الاعمال بلا
ارادة العامل ولا تقويض بالاقرار على إيجاد الارادة لفاع قال لا يكلف الله
نفسا الا ما اتيها وقال لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقال انا هدى نساء السبيل
شاكرا وما كلفوا وقال واقصوا الله ما استطعتم وقال لله على الناس حج البيت

قال الشيخ
فقد ورد في الخبر ان
الشمس حوض الارواح
والارض تنشق منها
الارواح والشمس
مظهر انوار النبوي
والعجم كؤوس ذلك
الحوض

ويؤمن لا يؤمن الشيخ والمجاهد بخبران تماخفي عن الحواس ونملا بصان الباطن
من وساوس الخناس والراوي يخبر عما سمع من الالفاظ المعسومية والخطا ما مومن
بالانفان في الحواس فان الفرق بلاهت وهنات قول قول الراوي
عن المعصوم الخبير عن الروح الامين النازل من عند ربها لمن هو تابع العبد
في الدين ولا يركب في شئ من الكسف والراي والنظن والتخمين ولا عبرة الدين في الحكم
تمن يجوز عليه الخطا وينقص هذا الثبوت قال تعالى الاله الحكم وقال تعالى الحكم
الدين وقال الله يحكم بين عباده وقال المعقب بحكمه وقال عليه السلام يا من لا
وفي فرض يكون رايا الجهد مؤثرا في الدين يستلزم نقص حكمه تعالى ونقصه بل
عند اختلاف مبين لا تقتبس لشريعة من الامارات اذ الامارات فيما
تجزئها التجربة والعبادات ولا يتشبه على الظن والتخمين والاصل الاستغناء عن
المعصوم في الدين ولذا صنف منكر الامامة المعنى عن الامام في اثبات الاجتهاد
الاصطلاحى واغناؤه عن الامام ورد عليه المرتضى رحمه الله في تارة في المواقف
وقوله الحق وقال غير قوله فان الظن لا يفتى من الحق شيئا واكد هابسج تأكيد
وقال الشيخ صلى الله عليه واله انكذب الكذب الكذب وقال امير المؤمنين عليه
السلام لا يخفى ولا يصيب قال في القضاة ثلثة هالكان وناج فاما الهالك فاجتاحت
متعدا وجهه خطأ والناج من عمل بما امر الله به وقاله الراي في الدين
وقال عليه

وقال لو كان الدين بالقياس كان باطن القدمين اولى بالمسح من ظاهرهما وقال عليه السلام
والصحيح ان الله لم يكلمك لعباد اجتهادا وقال الصادق عليه السلام ان احببت لم توح
وان اخطات كذبت على الله وعلى عليه السلام خطبتان في ذم اختلاف الفقهاء
في الفيتا ووردناها وستين برهانا واربعمائة آية والفقير وماتين وستة وستين
حديثا مشهورا نقل من معدن العمرة في هذا الباب في رسالة مصداق انوارها
وما اردت الا الاصلاح ما استطعت وما توفيتي الا بائنه عليه وتوكلت عليه
طينة كل احد سخره وعلمته المادية لكل روح نشاء من الاسم الجاهل لا بد
لجسده في الاشباح ولبدنه في الاجسام ولعقاه في الجسمانيات من اصل جمالي
لم يتحقق الا بتلاف الجذبة مطهر كل جمال ولذا تصير جمع كل جميل وهكذا ما نشاء
الجلالى لا بد من صيرورته الى مظهر الكلى وهو التنازعا عرض للضعفين الضعيفين
ينفصل لاجل الى سخره بل مبين وذلك يوم الفصل ويوم التغاين لا ظلم اليوم
يتبع الاستعداد وهو لازم التعبد بالحناس ويا كرم كل ما ساء الموت وان نعدوا
بغمة الله لا تحسوها انما الانسان لتلكم لقاد ووضوح الكتاب والاطباء
في الباب طنه الهادي الى سبيل الصواب تفاضل الملائكة والانبيا
والرسل والاولياء في الحركة المستقيمة من المركز الى المحيط وبالعكس طول الحركة
المستديرة حول المركز عرضا يتحقق بالذوق والقرب من المركز بالوحدة الجمعية

وصارت سبقتي خير الزمان وعاودت بحرفي بردا وسلاما ونور ان الكفا صان
فان شقت سموي طباقا كاذت وردة مثل الدمان وكذت شاتج اجمال
وارضو بدلت تبدل ثمان فاما انا فمن غير ريش الماعك ذرى قلال المعاني
طوبى بحجبة سبعة اشدا واويت الى حجب المتداف حجاب الحجت قبل حجاب النفس
وغيب القلب قبل السرطان وغيب الروح اقدم من شقى واخفى غايما الغيب المصا
ونورا خضر قبل احمرار ونورا صفر من بعد قان ونورا بيض من شمس ذات
تجلي اول من غير ثبات فلما غابت الاكوان طرا واكوار وادار الزمان
سقوط من دنان الحجب سقيما فغبت بسكرتي عن كل فانا فلا كاس ولا خمر تريا
ولاساق ولا تلك الزمان فصرت اريت نفسي كاس خمر بلا ساق ولا در ولا
قال الاحقرى صرت خمر غابت كل شئ من جناف وعاودت صفى المراته حتى
بدا وجه تعالى عن بيان فمؤن لوجه غيب كل شئ تعالى شأنه عن كل شان
وغاب السبيل في وادية غيبا وعاود اليه معطف الغنا في تناجات الاله
لك مكنون معدود ولا وصف مكنون معدود بل طيب كان بطونك مكانا وظهرت
ممكن ظهورك برهان تجلى جمالك كذبت شاهدا مشهورا وبدانواك فتسقيت محمورا
بدات باسم المبدى وكنت اول ظاهرا وافتيت باسم المخبى وكنت باطنا اخر او اشد باسم
المعيد ولا اعاده وذلك تعذيبك وقد كنت قورا فاعلمت ان كان القدر تقديرا و...

والبعد عنه بالثبوت وكل من وسع مقامه نقاط الجاهل واخرى بها اكثر من صا
فهو الا فضل في ذاته والولاية او النبوة او الرسالة الخاصة او العامة طول
او عرضا بعض طول او بعضا بطول فلا يستلزم النبوة فضلا على
ولا الرسالة فضلا على النبوة فرب متبوع السير عرضا احتوى وسعا على متبوع
طولا وبالعكس وهذا بين في قصة الخضر موسى وعلى ومن تقدم من الاله
قال تعالى وانه في ايام الكتاب كذبتا على جليم وقال ان من شيعته لا يزلهم وقال
عليه السلام كنت وليا وادم بين الماء والطين ولعل بنا بعد حجت فلهم نباء
عظيم في نظم سخ لنا جعلناه خاتمة الرسالة وهذا ذلك ناري بزات المتك
وزادت حرقى نعم العوا وانى ذكرها ذكرى سواها فالبقى لعيني من شيئا وضعت
انح من اشجان قلبي كانحت مطوقة تبيان تركت الظهن في احنا داري
وصرت اجوب في طلب العا فبينما افنته الرحمن هبت فكدت اطير من شباك الزمان
وكنت تغلنى في كل حين تصاريف الهوى كالصوت لجان وصدق كان للوسوس وكذا
واكادى جنابة كل جان فنجيت الصباة شجوى قلبي فظلت من العناصر ولكم
وكنيت مجاهد في بدو سيرى سلوك كياسير السوء وصرت مساعدا ايام شيب
وايدى الغرام على التواني وزادت حرقى ولهبى قلبي ولح الهوى من جند شيطان
فجارت جذبة من عطفك وبدل يوم زوفى بالتهان سبقتهم وابعضهم ان العا

صارت

حرام كذا في سنة...
ان البرية...
والمؤمن...
جبر...
جبر...
عبد...
الفرقة...
دينا...
وغير...
بالسنة...
مؤمن...
بها...
المؤمن...
سنة...
وغير...
لا...
ان...
الزوال

الزوال...
سنة...
الفرقة...
الطاهرة...
بغير...
وغير...
بجسم...
مؤمن...
وغير...
فان...
الباينة...
عصبة...
سنة...
في...
فمن...
من...
عبد...
الزوال

الباينة...
عبد...
الفرقة...
الطاهرة...
بغير...
وغير...
بجسم...
مؤمن...
وغير...
فان...
الباينة...
عصبة...
سنة...
في...
فمن...
من...
عبد...
الزوال

الباينة...
عبد...
الفرقة...
الطاهرة...
بغير...
وغير...
بجسم...
مؤمن...
وغير...
فان...
الباينة...
عصبة...
سنة...
في...
فمن...
من...
عبد...
الزوال

الحسن والافتراق بحيث لا يتخبرها جارية التلبس بالآكون ولا يحجم حولها كقول
 الجبل والنقصان ولا يريهان من توازن النوران يستغنى به حسب درجته من
 النورية كما يصل اليه شعاعه ما يقرب منه من المواد القابلة للاستنارة ويظهر في
 ضوءه ما يقابل من الاشباح المستعدة للاضاءة فيستبين من هذه المستنيرات جميع
 من المواد الفاسقة الظلمانية وهكذا الان يضيء النور في الغاية ويستقر على
 الظلمة مثلك وجه الارض المشوية بالنظر الى الشمس الغاربة ثم ما يابل من
 اضية الجدران ثم ما يجازي ذلك من البيوت والنبات وهكذا من بيت اليتيم
 لان يضيء الى ما يقابل الاستنارة لفتقدان الحرارة والجمادة ان عرفت ذلك فاعلم ان
 ظهرت نفس اخرى حسب ما اقتضته العناية الالهية فليس هو العلم انما انضغ
 الرعايا بالنسبة اليه كوجه الارض القابلة للشمس الحسنة وهم الشيعة ارضية والامة
 العادلة وبعضهم قافية الجدران وطائفة اخرى في الغرات استوب وطبقه كالبيت
 والقصور ومع فجنات وقصور وعيون وهكذا البيوت على اختلافها في القرب
 والبعيد وهكذا الان يصل الامر الى طائفة استفادوا من نور الوجود والوجود والوجود
 الاسلام والارشاد فللتبصر من الاقدار والاستبصار على ذلك المورث حيث لو جلس
 نورها امد من تلك المورث لمطلت تلك الامة وعادة الاظلمة عندها كما انفس بالنسبة
 الى اجزاء الدين وقراءه بالاختفاء والارباب من حزن سابعة واستمارة وحول بعض
 الرعايا كالقوى الفكرية والعقلية ويجمع كقوى العمالة وشركة كالامير القليلة
 وطائفة بزيادة الاعضاء الرزائية الميزان من الاجراء والاعضاء الاساندة من
 ايها السكنى في نفسك واحترام جهتك لمعرف انك من اية طريقه من هذه
 والله سبحانه العزجات **اشارة** وسر ذلك السر هو ان الوجود يتألف من اقسام
 تفصيل وكل نفسا ما هو مظهر لاجلها والذين في امة الاسماء الانبياسيد النبيين
 فانه مظهر الاعظم الذي هو الامم امة الاسماء الرعايا مظهر الاسماء التي تحت
 الامم وتلك الاسماء حكامه وقراءه العاهل حيث تسر قوة ذلك الاسم الامم في تلك

الاسماء التي تحتها وذلك يكون الرعايا ما سورين باوامر مطيعين لاحكامه والنور
 الحام عليهم على حيازة حكم الاسم الامم على الاسماء التي رزوه وهو النفاذ عليهم في
 الامور على علمه كان اهل القوى والجمادى حرج تعرض على النفس الناطقة
 وحصل اليها الاسرار التي تصبها ايد القوى الحارمة والدليل على قلنا ان كل اسم
 من الاسماء فله اقتضاة لا بد في العناية الالهية ان تقتض حقوقه او يعطها
 طلبتها وهذا المعنى مستضاف في الادعية كقولهم يا ربك الذي خلقتني
 يا ربك الذي خلقت بها العتو يا ربك الذي خلقت به الخلق يا ربك الذي
 تقوم به التمسك الخبير بذلك من البيان ان قضاء حقوقها هو اظهر احكامها
 انما هي الثلاثة بها ان يكون مظهر للاسم الامم او مظهر للخدمة بها
 الاسم الرئيسي وشيا ومظهر للمؤمن وشيا وهكذا على تفاوت طبقات الاسماء
 وتختلف مقتضاها **اشارة** الرعايا بما يقابلها من حرجهم من القرب الى البعد
 والبعد عنه على اختلاف من تهم في الناجية بحسب الظاهر والباطن وبحسبها
 وباعتبار مخيلة الظ على احد من حيث لا يظن له من غير الباطن او كان كمن على
 القلة او غلبة الباطن كذا اوجهه للظ والباطن واحاطتها بما على تفاوت
 الاحاطة فان اصدر من النور فضل او قل فاما فهم كل واحد منهم ذلك حسب
 ما يظن عليه من حكم الظ والباطن فاذن كل بكلام فكل اسم من الاسماء نصيب
 منه حسب درجته ووقته وغلته احكام الظ والباطن او شواها **اشارة**
اشارة هذا الصراع والفهم من الاستانما يتصور بصورة كلية باخترام من
 اى مظهر على القوة الالهية النبوية من حرجه ونصرت المساج فذلك لان
 سلطان النور يتقلب كل سلطان يسما من التبعين له الذي عنده كالتب بين
 يدى الفاسل فليس ايدى الاكالات والعضلات فهو غلبت الشيطان على
 من الساعين ونصرت هذه الصاع في تلك الصورة الكلامية من قهر شيطان
 فذلك تحريف وتغيير لكن الله يقبل انما نحن نزلنا الذكر وانزاله ليعلم ان

حفظه عنده من احتفاظ الشياطين **بشارة** ان انا قلت هذه الاصول فنقول
 ان التزلزل حقيقة عقلية روحانية باستنزاف قوة شوية الربية من العالم القوي
 الروح الكلية الالهية والنفس القدسية المكونة فان تلك الحقيقة العقلية مع
 جمعا مظهر في حقيقة هذا الشخص النبوي فملققة العقلية والنصرت
 فيها من حيث سر تهمها ونصيرها وللقرينة المعرف المناسبة بل ان يصل الى القوي
 التي تكسرها الباس الكليات وتلبس اكثر اللغات والعبادات وذلك على حيازة
 نيزان ذلك الامم العالم الالهي ان يتغير الى الموضع بصورة الكلام فياخذ به
 وتغيرت ان الاشخاص الالهية نسبتها الى التهم بعضها كقوى العقلية وبعضها
 كالفكرية وبعضها كقوى الصورية وهكذا الاسماء القوي وكل حكم الاعضاء والارباب
 فاعطى قوة التميز القوي العقلية فاحذ نصيرها بحسب ما يناسبها وليس
 تلك الحقيقة عندها بصورة مائة عالمها والطبيعة التي ميز القوي الباطنة الا
 يتألف منها والقبائل التي ميز القوي الصورية يتألف منها ويحسبها كقوى العقلية
 لديها بصورة نيا سرها ويطلق بها بالارباب والاصناف التي ميز القوي الصورية والظاهر
 منها صورق نيا على طبقها ويناسب مرتبتها وهكذا الحكم فساير القوي مع ان الحقيقة
 وانما الاستقلال بالصورة والقوى للاختلاف والشقائق والواطن والمرتبات
اشارة انما تكلم النبي بكلام واحد وحلة سوية واحدة فكل واحد من المسلمين
 الوجود اقل جميع ذلك النظام الشريف الالهي حسب درجته ذلك السماع من السمع وتتم
 من النبي القرب والبعيد على حسب الاتباع لاجل شدة الظ والباطن واحاطتها بها على
 اختلاف مراتب الاحاطة وحسب تماثلها واسمهم مع امة اخرى وهذا
 هو ميزه فاذ ان الزمان من ليل سمعة احوت بالحقيقة الكلامية الواحدة وقعت
 حتى الزوال على تلك السمعة لان قوله غير سمعة اخرى حال من الزوال والحق
 سائر انها انى الحاد كما تقرر في قوله تعالى الكلام واحد وانكلم واحد قد تكلم كل واحد
 في وقت واحد لكن السمة في ذلك الكلام الالهي واحد بجمعه والواحد حقيقة فانه

الاشارة على تفصيل اللغات وترتيب المصطلح والدرجات ثم بيان مراتب السامعين
 تختلف مقاماتهم فاستماع الكلام المنان من عند رب العالمين وتفاوت درجاتهم
 في السماع والاعتلاء وتفاضل نصيرهم في الاضواء وقابلياتهم والاعظام والارباب
 تارة بقا السمع كل واحد منهم حسب درجته من السماع واستعدادات الفهم التي
 لذلك اختلفت القلوب والصور والشعور لتلك الحقيقة الكلية وترايد شوقها
 انصارت في بيان هذه الطبيعة الالهية وتختلفت القدرات في التميز بها وتفاوتت
 الافهام فيما تنال منها كون الحقيقة واحدة نزلت من عند واحد على كل واحد
 كما قيل عمارة تاشق وحسبك واحد وكل ذلك لاجل التيسر ولا يتوهم ذلك
 لمعرفتهم من عند انهم كلا واحدا فانا ان الله جل جلاله قال انما نحن نزلنا الذكر
 وانزاله ليعلموا فظنون وقد سبق ذلك مفصلا بل ذلك من قبيل ان الشيطان انعكس
 من الارباحات الخلقية الانوار روية من كل ناحية بحسبها ولا يعرف ذلك بعد
 علمها وعدم اختلافها فتصور **اشارة** قد استبان ما الفرق وعلم من تضاميف
 ما قرى في معك من المعارف التيم تكن تراها في كتاب وسعيتها في حصر ان كل صورة
 من الصور العقلية ان التلبس بحقيقة من الحقائق الكلامية ما ان يكون صيغة
 كاسم من النور حين نزولها على الوجه الذي سمعها من دون تحريف ونصرت
 السامع اوسع ذلك فان كان الثاني فيق له الوصف عن موضعه ان كان ذلك من السمع
 كما قال جل جلاله في حكاية جماعة من اليهود والنصارى يحرفون الكلم عن مواضعه
 وهذا كمن يصرح كاحكام الله بكفر المحرمين وغير موضع من التزلزل وان كان ذلك
 من الحاطين من سائر الامة فيق له الوصف من بعد مواضعه كما قال تعالى موضعهم
 يحرفون الكلم عن مواضعه وانما الاذن وهذا ان يكون السمع هو السمع على
 وجه سمع من عن معرفته فلا يفرق اختلاف العبارات وتقليل اللغات وتفاوت
 القدرات وكن الرابطة والنقصه واليات لان حفظ السامع كل القدر من تلك
 الحقيقة الكلامية والايض ان حجة كل واحد من هذه التعبيرات ان لا يختلف

الورد فانما هو مما لا يردى قلت او علم الورد فالله له سنانا عطا وبعثنا اوقاد بن سنان
 ذلك وصياهم وسبق الاسرار ويا تيمم بغيره كل من **بغيره** اي المذمة من ابي جعفر قال سمعته
 يقول ما واه من اصحابه المخرج للاذرعهم واقفهم واكثرهم عديتنا وان اسره من عند
 حاله واصعبه للاذرع اذ اسرع الحديث يسيبنا ويرفع عنا فلم يعجز ولم يقبل قلبه
 اشرا ذمته وجهه وكوتن ذاب وهو لا يدرك العمل بغيره من عندنا ورجع واليه اسند
 فيكون به ذلت طراحي ولا يتقدم **من** اي عبد الله قال ذلك اضربك وتعال
 حتى عاهدنا بياض من كتابه ان لا يقول بغيره على ولا يورد واهام على ان ابي عبد الله
 وتعالى يقول لم يؤخذ منهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على ولا يوردوا وقالوا على
 علم على جملهم ولما ماتهم تاويله **من** اي جعفر بن ابي عبد الله موقفا لا يتكذبون
 عهدهم انهم ميثاقكم لا يوردون على غيرهم الحق فكذلك بواحد فخره **من** اي
 اسيم القمي قال في المصنف عليه السلام **الشيخ** المقيم في ما امروا بالظاهر وكفروا
 بالباطن فابتنعوا بشيخنا وهو بعد في ما منى بالباطن وكفروا بالقاسم فابتنعوا ذلك
 شيئا ولا يمان فينا صرا للباطن والباطن الاظهار **من** اي جعفر بن ابي عبد الله
 عليه السلام قال سمعته يقول انظر الى امة في سنة ثمان وعشرين وما يورد ذلك انظر
 في مصنفه فانظر عليه السلام الاقلت وما هو في ذلك من العلم والادب والادب والادب
 لما مضى بغيره خطا عليه والادب على طائفة من قاتلوه من العلم والادب والادب والادب
 قطا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرد على من لا يرد على من لا يرد على من لا يرد
 اذا اصحت بن لا يرد على من لا يرد على من لا يرد على من لا يرد على من لا يرد
 مصحفه ثم قال لا يرد على من لا يرد على من لا يرد على من لا يرد على من لا يرد
 قال قلت لابي عبد الله عليه السلام سمعت في ذلك يقول ما يورد على من لا يرد

علم العلم

عليه السلام قال لعل في ذلك بيننا ما كان بيننا من ابي عبد الله **من** اي جعفر بن ابي عبد الله
 عليه السلام الذي روى رجل من المدينة ما فعله مع الحسن بن علي بن ابي طالب في القوفة قال
 تثنى من قوم موسى اميرهم وده با اخوه وبعدهم ان كان فيهم من ابي جعفر بن ابي عبد الله
من اي جعفر بن ابي عبد الله عليه السلام قال لعل في ذلك بيننا ما كان بيننا من ابي عبد الله
 الخوسر سحره فلما اجمع دعا عليا عليه السلام فقال لا ارضى ان ارضى ان ارضى ان ارضى ان ارضى
 عليه والادب يدخلها بعد ان دخل علامه قال ما كان بيننا من ابي عبد الله عليه السلام
 له رسول الله صلى الله عليه واله اقبلت فبقت صفتا من اهل بيته من الرقي صفتا من اهل بيته
 قال ان ارضى
 عليه السلام قال لعل في ذلك بيننا ما كان بيننا من ابي عبد الله عليه السلام قال لعل في ذلك
 مصنفه وبعده من اهل بيته
 فقال علي عليه السلام بلغة منه ذمته فيهم قال لعل في ذلك بيننا ما كان بيننا من ابي عبد الله
 حكمه في القوف اليه وقد وصيت عكم الشاهدين وذهبت عكم الخزانة تستظنون تحت العرش
 في اهل الناس ولا تفتنون ورجع الناس ولا تفتنون فيهم في اهل الناس في اهل الناس
من اي جعفر بن ابي عبد الله عليه السلام قال لعل في ذلك بيننا ما كان بيننا من ابي عبد الله
 ذمته يوم وعدنا من اهل بيته
 امانه في اوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ارضى ان ارضى ان ارضى ان ارضى
 يورد في مقدمه فيهم باسما ثم واسما باسما ثم في قولان فيهم فاصلا بياقها وراحم
 ايمانهم لا جدج اشتم قسمة من حاد طرقتا في اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته
 مصنفه الذي يجمعهم من اهل بيته
 في اهل بيته من اهل بيته

لا يرد على من لا يرد
 او لياتر ثلاثة عشر مرات يجب على السالك النافذ والمعادف المستمير ان يكثر تلك الطلسمات ويضع
 عليه جوارب السجود ومن اتيه من اهل بيته الظلمه واصدق العزم وهو ان يقرأ في كل صلاة
 ما يمكن ان يشهده ويحضره فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 حفيد ولا ما كان في بيته صاحب العظم جارتين به فاقام الظلمه في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 مسطوعا في وكله في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 لما حصل لك شأن من الاضطرار وشوقك الصالح والمناجاة في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 هذا الظلمه وعاره من الظلمين الذين لان هذه الاسباب والوزيرة اصحاب الظلم لا يرد على من لا يرد
 الكلية واذا كان في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 العبد لا يرد على من لا يرد
 واسطة تغزير وهو في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 عليه فان من في با وويل في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 الاسباب والوزيرة في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 ليل والليلت في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 ظهورها ولو كنت جنت من عند الله لا تبت بيتي في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 ان من باه لان قسمة من جنت من عند الله لا تبت بيتي في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 دسولة صلاته انه يعلم في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة فيقول في كل صلاة
 على سبب من اهل بيته
 من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته

يكون

وهي على سبيل ما لا يشك في انما كانت سواها خيرا فافادته الكمال من حليته وحذقته
 لا يفاضل ذلك النبات انما يتأخر في حياض الحقيقة والحقائق ثم يكون كالمياه الامام عليه
 السلام بعد ذلك من افاضته الكالات الا ان في هذه النباتات المكونة لا يتقبل في غير مجموع
 ويستلطف في هذه النور بعد الويل من هذه الاشياء لما في من ذوق السوط والربيب الطبيعي
 بان يكون اولها النبات ثم لا يتقبل ان في الحقيقة الانشاد وعبادة امرى السور الاول
 الانسان الطبيعي الذي هي النباتات السواوي والسور الثاني الانسان الطبيعي الذي هو
 الكيفية والسور الثالث الانسان العنصر الذي هو الانسان الا في قوله اوله او فخره في وقت
 المعلوم في كل من هو الثالث الاول والخبر في ذلك الاشياء من غير كماله في ذلك الاول
 لا يقطع في ذلك الدعيون وقد حصر في ذلك القطع فيما عرفت **مقال** فقلنا يا امير المؤمنين اس
 اسلا سميت ردها كما كانت من غير اليه اليه كما في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ومن ظاهره في قوله تعالى انما ارسلناك
 وادركت قبلنا محققا وفيه خيرة **مقال** طلب من غير ان ايسر الامور في ذلك الامر
 الدعا كما عليه في هذه الامور في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك اشهد ان لا اله الا الله
 لا يزل الابرار دعا صاحب اليه في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك اشهد ان لا اله الا الله
 وحده لا شريك له من غير ان يجمع الشى الى الانسان هناك وشاهد كبرها من
 العزة الا في طرية النصارى الفارسية ورسالة في تعظيم اصل الملك والملك كانت تلك
 الشى في الحقيقة المكونة للنبات السواوي الذي هو العنصر في الاعيان وهو وان كان متمايز
 الوجود في الوجود لكنه مقدم في مرتبة الملكوت في قوله تعالى في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له من غير ان يجمع الشى الى الانسان هناك وشاهد كبرها من
 على علم الشجاعة وبها العجز لما في البرطمانا كان ملكوت النبات الانسان اصل الشى الكون
 شى

من اصله انما هو الخلق الكونية وحده جمع امه والنباتية وحقيقة الخلق التامة وهكذا
 بواقي النباتات ووجه وصفه وانما في ذلك ان كان هو العنصر في اصناف الاصل للوجود في الملك
 والسطوة وذلك في عالمه والملك والنباتية وهذا هو المراد في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له من غير ان يجمع الشى الى الانسان هناك وشاهد كبرها من
 الرضوخية الكون العنصرى يمكن ان يستغنى عن احوالها بركتها ويستغنى عن من اشارة
 انوارها في العالم الربيع الخلق واصولها في العالم الدوام فلما جددت
 العبد في هذه المرات في امتلاك من ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 وهذا هو العنصر الذي هو في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 من هذا النور في السور والنباتية هي في هذا النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 الاضية وبها الفسك في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 غير في هذا النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 ان في حيز ذلك الملك الموكب في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 فقلت يا امير المؤمنين انما ارسلناك اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له من غير ان يجمع الشى الى الانسان هناك
 ما اطلع احد من واعين موضعهم الا احب في **مقال** في رواية الشيخ بن سليمان في حديثه
 هكذا في حديثه على لسان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في رواية ابن عمر بن الخطاب في
 امر المؤمنين راي الملك ما راي احد من المؤمنين احد اذ نزل في ذلك الذي وضع السور في
 عند لول احدهم ايامه ان يزل من ملكه بقدره في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 وله في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له من غير ان يجمع الشى الى الانسان هناك
 هذه الكلمات بالجملة اليومية في كل يوم في كل يوم

لكل امر في مقام معلوم لا يتأخر في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك اشهد ان لا اله الا الله
 دون اطلع تلك النفس من ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 كما انما في الكون لكل واحد من هذه المرات معلوم وعمل مخصوص باوصافه
 التي هي في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 معاقبة ولا يتفرق في بارغبين سلطان العالمين وبها العجز لما في البرطمانا كان ملكوت النبات الانسان اصل الشى الكون
 الا بان الامام وهذا تمام الكلام في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 هذا السور والسلوك اذ في ملكوت النبات والنباتية والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 بقوله والذي خلقه وبه السورة واما هذه النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 رؤساء الملكوتيين الى الملك الموكب في الاشارة والنباتية والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 والذي رجع السور في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له من غير ان يجمع الشى الى الانسان هناك
 العنصر الكون العنصرى يمكن ان يستغنى عن احوالها بركتها ويستغنى عن من اشارة
 واما زيادة الملك الموكب في الاشارة والنباتية والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 وصاحب بمر الشان في انما نقتلنا على السور في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 سلطان الكون الاضية وكرهه اقتداء ريب الطبيعة الانسانية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 بينا في مظهر الكون الاضية للنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 امام الله العالمين وسلطان هو في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 يقبل منه ما استغنى من ان يجمع الشى الى الانسان هناك وشاهد كبرها من
 في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 زيادة المحقق في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 واذا نظرت بالعين البصرى في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له من غير ان يجمع الشى الى الانسان هناك

سلطان ذلك بمقتضى العناية الربانية في الملك الموكب اذ في قوله تعالى يا ايها النبي انما ارسلناك اشهد ان لا اله الا الله
 التوكلت ولا تاتى تلك العلية الا ان يكون الملك الموكب في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 التوكلت ولا تاتى تلك العلية الا ان يكون الملك الموكب في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 احب ان يتفرق في بارغبين سلطان العالمين وبها العجز لما في البرطمانا كان ملكوت النبات الانسان اصل الشى الكون
 الحركة الكلية في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 حيث ذاتها العقلية والاساس في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 تدبرها في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 يقاوم في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 امدافا في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 ثم الوجوه في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 اختل في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 والاحتياج واعلم انما عرفت ان ذلك الارضا في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 انما هو في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 الف صاحب عبادة عن نيا في ذلك الملك عند سلطات سلطان في الاشارة والنباتية في الاشارة
 في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور وسائر انوارها في ذلك النور
 من غير ان يجمع الشى الى الانسان هناك وشاهد كبرها من
 الملك احمدى القوى المكونة لان ما عليه السلام واما عدم ذوقه عن مقامهم من
 دون ان يجمع الشى الى الانسان هناك وشاهد كبرها من
 عازلة بين في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة
 قد عرفت بان امر كل عضو في موضع الاشارة والنباتية في الاشارة والنباتية في الاشارة

سأيتك زيادة كشف الحكمة التي تطلبها... هذا هو الحق الذي لا يمكن التمسك به... فالتقوى هي التي تخلصنا من هذه الدنيا...

الحمد لله

الانس في تقويهم والمطعم على سر والمطابق ثم ذكر كمال الفطن العظيمة والكثيرة ثم قال ان كان... انفس الصلابة وكان عليه كونه في الفكر ومعها في حقها في الاشياء...

الحمد لله

انتم في هذه الدنيا لا تفرحون على الموت الطبيعي بل تفرحون على الموت الارادي... الاشارة الى اننا في القوم الذين يتبعون هذا الطريق...

الحمد لله

من الصلوات التي تارة في الصلاة والحمد لله... انفس الصلابة وكان عليه كونه في الفكر ومعها في حقها في الاشياء...

الحمد لله

العبد المنيب العاصم محمد بن عبد الوهاب القاضى للمؤمنين بقية الشهر
الذى في شهر 190 و الحمد لله اول والاخر حرره العبد العاصم في

دار الطحاوي والمعاصم
اصحاب
سنة 1210
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العالم المتوحّد والفرّاد المتفرّد الذي لو جدنا بالتوحيد في قوله
بالتفريد في قوله **لا اله الا الله** تجسّدت منه الكفّرات بجملتها لو جدته وابتدأت منه الكفّرة
بغيرها التفريد به سبحانه وتعالى كبريا وقد سبّه **والصلوة على خير البرية** وجميع

الوحدة والكثرة **انسان العبد وعين الانسان** **والعالم بالدين محمد المبعوث على**

الانسان والجان **والنصرت سمعت القران** **والموصوف بان خلقه القران**

وعلى وصيه الذي **تغيب منه لولاد النبي** **وتواحد معه وسير الانوار**

وعلى عالمه الذي **تم تقاسيم وجوده النبي والروح** **والمقصود ايجاد**

الالوان **تاجري الجباري على الجاهلانات** **وفضل الراسم على الناس**

فالفقر لله المله الغني والمتكلم بجلال النبي **الرحماني المرحوم** **بمعصية النبي**

ان الحكمة كل الحكمة **تأورث في الكتاب** **والسنة** **والعلم حق** **والعلم باصدر**

المعقولان **في اخبر للاثمة** **الظاهر** **ببطلان المقدم** **عما يدعي ان في ذلك**

للعالمين **كيف لا وهم** **بالمهنية الحكمة** **ومعدن الوجوه** **والرسالة** **تالكم**

حكمة **الاشطفا** **لما شاهدوا** **سنة** **وجبريل** **في حنان الصاعقة** **من اقرب**

حدانهم **الباكرة** **وان يكون** **غيرهم** **فيهم** **الامام** **البرين** **وقال** **سبحان**

احصناه **في امم** **سبين** **ان في** **الحجر** **الذي** **يراه** **اصحابنا** **وجارت** **في** **السنة**

واشتوه **في** **من** **سوان** **راس** **الجاهلوت** **سوانا** **با** **الحق** **في** **الجاهلوت**

الامام **مع** **حكمة** **بالفة** **لا** **تبلغنا** **الي** **الحاضرين** **في** **الحكمة** **التعالية** **فضل**

الانسان **والجان** **والنصرت** **سمعت** **القران** **والموصوف** **بان** **خلق** **ه**

وعلى وصيه الذي **تغيب** **منه** **لولاد** **النبي** **وتواحد** **معه** **وسير** **الانوار**

وعلى عالمه الذي **تم** **تقاسيم** **وجوده** **النبي** **والروح** **والمقصود** **ايجاد**

الالوان **تاجري** **الجباري** **على** **الجاهلانات** **وفضل** **الراسم** **على** **الناس**

فالفقر لله المله الغني والمتكلم بجلال النبي الرحماني المرحوم بمعصية النبي

ان الحكمة كل الحكمة تأورث في الكتاب والسنة والعلم حق والعلم باصدر

المعقولان في اخبر للاثمة الظاهر ببطلان المقدم عما يدعي ان في ذلك

للعالمين كيف لا وهم بالمهنية الحكمة ومعدن الوجوه والرسالة تالكم

حكمة الاشطفا لما شاهدوا سنة وجبريل في حنان الصاعقة من اقرب

حدانهم الباكرة وان يكون غيرهم فيهم الامام البرين وقال سبحان

احصناه في امم سبين ان في الحجر الذي يراه اصحابنا وجارت في السنة

واشتوه في من سوان راس الجاهلوت سوانا با الحق في الجاهلوت

Handwritten marginal notes in Arabic script, including dates and names.

وافتقار تلك العقايق واولها انما هو باطيل وباقه غير صحيح في ان قد ثبتت بما عهدت لك
من شرح خطبة اليباد بذكر هذا الخبر الذي يترجم ذلك البيان في ان الصدوق والابان
فانه كتب من اهل الشيعة واليه هذا ما يسطر في ما ذكره وغيره الذي يسمون القول بقبول
احسنه وايان في ان من انكر اسرار الولاية او شك في امور الولاية فيكون الاذن والتمنا
واعترافا في ان من اتقى شيئا من هذه الايات على اعتقاد وادى اهل النقصان وقضا
الامر الامم بعقل لا يفرق ذلك البيان ان فتنة فيعبر المالك على ما في الخبر في شيئا
ادباب العقائد لكن عندنا لا اولى لذلك القول من الصقن يمكن اذ دعوا على وجه المروج من
الاجابات لان الزاد عليهم كالارادوا في الشك في امرهم على حد الذي اوردنا من انك لا تعلمنا
العباد من الفتنة والادنا جانه ولا في ذلك العلم الصواب وليكن هذا هو الذي اوردنا من كنف
بعض اسرار هذا الخبر فان احبنا في ذلك في اسرار الولاية من الاثار الاثمة الا في شيئا وان اخطأ

في اننا منيع الشرف والعز وسنستغفر له

من صفوات اللسان وتوصيات اهل

الثقة طابعت وان ومن ارسل

العصم عن الخطايا والاسم

المشكرات

عقوبات

مقام

صحة

الشيعة

Handwritten marginal notes in Arabic script.

Handwritten marginal notes in Arabic script, including dates and names.

Handwritten marginal notes in Arabic script.

عن الأسماء...
والله اعلم
بما يخفى
عن
الغيب

والله اعلم
بما يخفى
عن
الغيب

عن الأسماء...
والله اعلم
بما يخفى
عن
الغيب

والله اعلم
بما يخفى
عن
الغيب

بالإله فقد ورد في الكتاب عن الصم حنيفة بن محمد ما قال لو علم الناس ما في
 فضل معرفة الله لما ملأوا الأرض من زهرة الحياة الدنيا
 تغيرها وكانت ديارهم ما يطوفونه بأرجلهم وتنعموا بمعرفة الله وتلك
 بها تلك من يرون في روضات الجنات مع أولياء الله وفي روضات الجنات
 لتسبحوا القبر وعن نضر بن سويد قال سألت أبا عبد الله عن قول الله تعالى
 وظلهم يومئذ وما هم مكربون وعلمهم كثرة لا يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون
 ليس حيث يذهب الناس إنما هو العلم وما يخرج منه الخير وما لا يخرج منه الخير
 بأحد الكفرين وحصول فضيلة الشيطنة والنعديين الله وفقدان العارف
 اليقينية والكالات الحقيقية من العلم بالله وصفاته ومعرفة ملكة وكتبه
 ورسله واليوم الآخر ورسوخ العقائد الباطنة الصادرة للعلم الحقيقية
 أعادنا الله منها بفضل **العلم** من الشيطنة والهو أن أحدها ما هو
 الله باعتبار اعتقاد خفاة ثم وظهور الغيب والسوي واما الآخر فهو ما هو
 الصم باعتبار ظهور الحق على هياكل الأشياء وخفاها ما سواه به تمامه كما هو
 كالعلم من الغيب العرفي به ثم وقد نقل عن ذكر الخوارج ما يفيد ذلك
 من عمران الله ثم تفكر في فضة قبل خلق العالم انه لو كان له منازع لم يكن
 وهذه فكرة ردية خلق الله منها الشيطان الذي عندهم اهر من حقيقة
 ان تلك كرام طائفة من الاسلام وغيرهم وان من تداركته الرجعة
 الخاصة الالهية والسابقة الحسنه الالهية قد تترامس هذا الكفر وان الله
 هو الظاهر والباطن وانه اول بكل شئ في نفسه وان ما سواه هالك باطل
 بداهته ويكفيه هذا ما ظهر لم من حوله عن الرجال الا ان افضل الله العلم
 الاجل **الفائدة الثانية** في تحقيق الحجاب الثاني وكشف حقائقه على
 الوجه الثاني وفيه مباحث شريفة **الحق الاول** اعلم ان السائل في هذه
 الثانية سأل اولاً عن الواحد المتكسر والحوادث عنه انه الصادر للقرن العبرية

وعن

في بعض الاصطلاحات بالعقل والكل والعالم العلوي وفي التعبيرات بالغير الجوهري
 ونظر النور وعالم الاسماء والصفات ومرتبة لو احدى والعالم الالهي والنوراني
 لا يزداد من تلك التعبيرات اللابئة والدليل على ذلك من وجهين نقل وعقل
التقليل فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى
 العلم مستند الى امر المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلق الله عز وجل
 قال خلقه بكلمة له رؤس بعد الخلق من خلق ومن خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 ولكل امرئ راس من رؤس العقل واسم ذلك الانسان على وجه ذلك الراس
 مكتوب وعلى كل وجه ستر يلق لا يكشف ذلك الستر من ذلك الوجه حتى يبلغ
 ذلك المولد ويبلغ حد الرجال او حد النساء فاذا بلغ كشف ذلك الستر
 فيقع في قلب ذلك الانسان نور ينظم الفريضة والسنة والجهد والرجي
 الا وسئل العقل في القلب كمثل السراج في البيت صدق رسول الله **ص**
 اقول **ص** من الحقيقة العقلية التي لكل شئ في عالم العقل وعقل الكليات
 وهو الاسم الالهي الذي به كل موجود يكون تحت حيطته وعن تطور باكون
 الحقائق التي تحتها حين تنزلها بالستر وعن ظهور المادة العقلية التي هي الغيب
 النضوية من حيث به وتطورها عقلاً سيولاً فانياً بالكنف حين انزل
 وعن التلويح الى العقل بالملكة بالملوح الى الرجال وهو التلويح عن الغيب الصم
 كان يلوح الصبيان بحجج المنزلة بالفتح وعن ان ذلك الحقائق واستقارها
 من الجوهري العقل الفضي وهو مرتبة العقل المستفاد بتوقيع النور في العقل
 وعن مرتبة بالضرر وصيرورة النفس عقلاً محضاً بعبقوله في فهم الفريضة
 والسنة وغيرهما ويميل ان يكون كسيف السراوان الملوح اشارة الى ذهب
 بعض من ان النفس الناطقة انما يفيض لمصلحتها حين يبلغ مبلغ العلم
 لا لكل واحد وبالجملة في هذا الخبر من حسن التعبير وسعة العقل عن تكثير
 واشتغال علم جميع الحقائق الوجودية اشتمالاً على علمها خارجاً عن فهم

عقل

محييت هم تلك الشعب الكثير شيد واحد على اياه الامجد والكثرة سيرها
 في المرتبة الزولية والصعودية وتفان ظهوراً في السلسلة البدئية وتقليل
 ان يتأخر مع العقل الذي هو اصلها ومنه بدأها وبعدها **الحق الثاني** واما وجه
 التعبير عن العقل بالواحد المتكسر وعن النفس المتكسر المتوحد فلان العقل في
 المرتبة الاحدية الحقبة من حيث الصدور وادنى من كبرياء النفس والوحد
 من جهة الظهور بل بعبارة عن المرتبة الواحدة بالناخبة مرتبة الاحدية
 وعبارة اخرى هو عالم الاسماء والصفات الالهية باصطلاح علم الطريقة
 مع عاضدة تلويحات الاختراع المعنوية فالاصل فيه الوحدة وانما الكثر
 باعتبار الاحاطة ومحسب الاشتغال على جميع معقولات الاشياء والاختراع
 بقاطبة حقايق الاسماء وعندنا ان كل كثر بالعرض واما النفس فلما كانت مطولة
 من معلول تقرب من موصلي الوحدة قرب العقل منه فلا يكون بمثل تلك
 الثابت بل هو انزل منه في المرتبة وايضاً لما كانت النفس تفعل في المادة
 ما يلزمها الكثرة والعتمة وكل يفعل بالقوى والالات الحسية وتلك القوى
 منقاد الكثرة وان كانت بالاعتبار والحقيقة فمن ذلك يعرف ان الكثرة العتمة
 وانا التوحيد باعتبار ما سترجح هو اياه في سير الانوار من العقل الكليات
 صدرت منه **الفاظ** واما سر التعبير عن العقل بالواحد وعن النفس المتوحد
 فهو ان العقل واحد ووحدة حقيقة جمعية ذاتية لانه صدر عن
 الواحد الحق المحض بالوحدة الغير العددية التي هي سلبه الوحدة العقلية
 باقسامها ومن البين في القامات انه لا خصوصية لشئ دون شئ في العلم
 عن الحق ومع والازمان ان يكون فيه سميانه حجة وجهية وحيث
 وتدبت لنبط بالعرض البرهانية ان ليس فيه جهة وجهية ولا حيث
 وحيث من جميع الجهات من حول كثر جهة ولا تعدد باعتبار وانه لا
 نسبتها عن شانه بالقرب والبعد عن الاشياء وان ذلك من المراد **العقل**

والوحدية

الجاهل ومن التعبير بالوجه والراس وكتابة الاسم ووجود السر بانه العقل والجبر
 ولعن من صمخا من ذكره من الاسرار ويجعلها تحت الاستر بمسرة الله ان يكسبها
 للبلغ الاحرار **العقل** فلما تقرر عندنا بفضل الله وعندنا ما قبل القدم وشروية
 من المتأخرين وتقليل من الاخرين من كابر هل الله المحققين بل ابراهيم الفاطمية التي
 لا يحتمل حرم حرمها شبهة ان العقل بل كل بسيط عقلي ونوع وحدته البسيطة
 وبساطه الحقيقية كل الاشياء العقلية التي دونه بخوخل واشتمال عقل لا يعبر الى
 الراسخون وسيجبرها ان الذي هذا الله اليه في محله وفي كلام الراهب
 الادك واشارة سماه علم الحكمة **نص** في حق الله وتلويحاً منها فانه في العلم
 من كتاب انزل حيا في مرتبة الالهية برهانه العبارة ونقول ان في العقل الاول
 جميع الاشياء التي للعلم تلك الصورة وانما فعل تلك الصورة وحالاتها معاً
 بعد شئ بل كلها معاً دفعة واحدة انما نقول وهذا الكلام ما يليق بما ذكرنا
 شرحا لبعض ما في حقه من خبر الامام وسنما تارة في الامام من هذا الكتاب
 بعد كلام في ذكر ان الشئ يكون واحداً ولا واحداً الا ان تارة ذلك العقل
 واحد وهو كثير وليس هو كثره بل هو كثره بل هو كثره بل هو كثره بل هو كثره
 اشياء كثيرة وهو ذو شكل واحد غير اشكاله شكل عقل والعقل انما يكون **حدها**
 لفضلكه ومن ذلك الشكل ينعت جميع الاشكال الباطنة والظاهرة وسنما
 قال في الميزان وانما صار العقل انما يقصر عن ذاته وعلى الاشياء لا يخرج
 لان فيه جميع الاشياء وهو شئ واحد كما قلنا من ان انتهت كل تارة شئ
الحق الثاني انه سأل عن المتكسر المتوحد والحوادث انه هو النفس الحلية
 الالهية المهيمنة لجميع النفوس الكلية والجسمية المرتبة لكافة العوالم العلوية
 والنفسية من بينها الا ان لها واحداً واحداً كخلق ترتيباً وهو مظهر للشيء الالهية
 كالعلم مرة العلوم والحقايق الالهية وتوجه كثرها مع التوحيد كثره قواها وانما
 مع وحدانية ذاتها وانما جعلها بطلان النفوس والكثرة النفوس المتشعبة عنها مع بساطة

محييت

والتصاخر في اخبار الانبياء والاوليا حيث ناصته بان يشتهه تقوى القرب
والبعد سواء يقرب منه فرب ولم يبعد منه بعيد العز ذلك كالاخيه
على المتبع للثاني والاحتكام انه ما قدر في عنه في الحكمة المتعالية ان الواحد
لا يصدر عنه من جهة واحدة الا الواحد بل ذلك عند النظر الى انما
بلد من عاصمه الحكم الغرمان قال في نفسه واما بالواحدة وفي الاختيار
يكاد يتواتر بالغير ان الله جل جلاله خلق اول امر واحد اثنى عشر كان
على اختلاف التغيرات فخلق منه الاشياء وذلك كالصريح في انفسنا
من المستبين ايضا انه ليس شئ حر بالصدور عنه تعالى العقل
النفوس فعلها في المارة فلا تكون المادة فعلها ولا هي تسبقها او كالمادة
ان لا يتاخر منها اصلا والصورة انا وجودها بالمادة فكيف يكون ما على لها
والجسم متأخر عن المادة والصورة فلا يكون شئ منها بل هو صادر عن
فمن ان يكون العقل هو الصادر الاول فلو لم يكن العقل كاشيا بالاشياء بل لم
من صدوره عنه تعالى ان يكون له سبحانه جهة خصوصية بالمتنبي
دون ما سواه وقد استعمل ذلك كما قلنا فيجب من ذلك بالضرورة ان يكون
هو كل الاشياء وهذا به ان شريف على وحدة العقل مع كثره بوجه ما قد
فقدت بغيره عن الله تعالى الا انه بعد ذلك وجدت في كلام العلم الاقل
يمكن ان يرجح الى هذا وهو قوله في ان لو جاب بعد سؤالا وكلامه فلان
اي المبدء الاول واحد حصن النفس منه الاشياء اثنى عشر وبالجملة
الكثرة التي تفرقها في العقل كاللذة التي هناك حاشا من ذلك بل هو في كل
السطوة واصبح الجمعية واشهد الوحدةانية وانا الكثرة ليست في ان العقل
بل كثر بعد الذات واما بالباري القديم فلا كثره عنده اصلا لان الذات ولا مع
الذات والابيد الذات من علم الراسخين في تفسيرها والنفس فلما
كانت مملكة القوى متفدية الا على من حيث شئنا مختلفه الاطوار

بحسب

بحسب سيرة ولها وصعودها وهي ايضا مبدء الاثنى عشرية نظرت الانسية
كاشية الى الحكمة القديمة من ان النفس هي الجوهر العقل ما كان بالذات في
مع الذات لا في الذات والوحدة فيها باعتبار اصلها من حيث حدها في انفسها
سيرة ها وجوهها بالاصل كما بينا في **البيان** وما يؤكد اصلها ويؤيده استنباط
عن اسرار المؤمنين بمائة مثال **عقل** عن النفس فقال في النفس ان العقل
يا مولاي بل النفس النفس عديمة فقال في نفس اسميه وحيته حيا ميتة
وما خلقه قد سيرة والروحية كلية ملكوته قال يا مولاي ما لنا طين في الوجود اصلا
الطبع الاربع بدوا اجبا لها عند سقوط المنطقة عنها الكبد اذ تها في طائف
الاغذية وبتر فضله في الغوطة لزيادة وسبب في (فيها) اخذت والتوليدات ما لنا ترويت
عادت الا شربت عودها حارة لاجل العود حارة فقال في النفس الحيوانية **عقل**
عزة فلكية وحارة من رتبة اصلها الا فلان بدوا اجبا لها عند الولادة للجمانية
تعليل الحيوة والحركة والظلم والغنى والعلمية والكتبا الاسرار والشمسية
الذرية مقر القلب وسبب في (فيها) اختلاف التوليدات ما لنا ترويت عارة الى
ما سيرة بدأت عودها حارة لاجل العود حارة فقال في النفس الحيوانية **عقل**
في عقلها حارة فقال في النفس الناطقة العقلانية في العقل حارة لاجل العود حارة
عند الولادة الذنبية مقرها العلوم الحقيقية الذهنية سواء في التوليدات العقلية
فعلها العارف الربانية بسبب في (فيها) اختلاف التوليدات ما لنا ترويت عارة الى
ما سيرة بدأت عودها حارة لاجل العود حارة فقال في النفس الكونية في العقل حارة لاجل
وجوده في سيرة حارة في (فيها) اصلها العقل من ثلاث وعنه دعوت والديه
وانفاة دعوتها والده اذ اكلت وشايرت ومنه بدأت الوجوه والديه في العقل
في توليدات العلوية شجرة طور وسدرة المنتزه حارة الما من عرفها في العقل حارة لاجل
من جعلها اصل وعنده فقال في (فيها) العقل حارة لاجل العود حارة لاجل العود حارة
من جميع جهاتها عارف بالشيء قبل لده في عقله الوجوه والديه في الطين

تفسير حاشا على ان اجزاء تفسير هذه الحروف في الاسرار الغرمانية لا يمكن
ان تفرق في بعض الالات بعض الالات لاجل التنبه والادقاظ فقولوا في النفس
بلد واجبا حارة عند الولادة الحسية **عقل** لانه اراد بدين الولادة الجمانية في
عقله في الراسخ يستشهد بالظهور تلك القوة وهو في الحقيقة بل يكون الا
والقوى الحيوانية عندها فيقبل وينتفع لانه اضافة الروح الحسية والظهور من كان
استار الجسم الظاهر في وجوده الحرارة الغرمانية التي تامة من الكواكب وهو من
جفتم الاجرام العلوية كالمذهب ارسطو ومن تابعه وانا غير من هذه
الافاضة التي تكون **عقل** بعد ضم اربعة اشهر من سقط المنطقة الانسانية
ولادة الحيوان لا يستعمل الولادة في غير الحيوان **عقل** في النفس الناطقة بل
اجبا حارة عند الولادة الذنبية اراد بها من اول المولد من الرحم عند الخلق
وتعريفه ان هناك البناء يظهر العقل الهنوي لا تقدر مقرها العلوم الحقيقية
معناه في العفلات عند العقلاء اذ الظ الثابت عند الجمهور يكون ذلك لان
عقل للصورة العقلية عندهم اقول وانا غير فهم ذلك بعد في بعض الالات في الطاهر
من الكاين بامسكين شريفين بهما من عنده بعض عباد الله السالكين احداهما ان
التعقل ليس كل من عايش **المتألمين** ولا ماره اشياء **الاشرفيين** من
بالحصول او غيرهما من مذهب ارباب الفضول بل انما هو مجموع النفس للذات
العقلية التي هي من تلك الجهة على ما حققنا في بعض رسائنا كاشيا وعينا
فوقها على نواطن الاشياء العقلية المعجزة في ذاتها كان اذ لم يكن في الحسنة انا هو
تطوره ما وشرف فيها من افق القوى والشرايق من شرف الالات وشيا من الالات
وروايت الحواس وروايت هولاء الحواس ويعتبرها على طوايف الاجرام **عقل**
الاجسام وانها تفعل ههنا من الامرين ان العقل والاحساس بقوة واحدة هي
نفس ذاتها واما **العقل** وقع الالات لوقوعها في حيز الكثرة والافاضة لا في حيز
هذه النفس الوحيية وشرف فيها من الكبر العدمية مع وحدانية العدمية وانها

ان العلم

ان العلم لا يكون الا بالاشياء على ما قلنا من كون النفس كل الاشياء على غير ما في العلم
فعلها من الاصناف ليصير كون العلوم الحقيقية محلا للنفس الكلية ومقرها بالحقيقة
لانها ما طلبت علم شئ مما في نفسها لا تجربت لادواتها من حيث كونها باطنية عنها
من حيث كونها ممتدة مطوية فكانها طارت من بعض الغوشر فوقعت على ذكورها
الاصلي الذي هو وجودها العقل فصار العقل من هذه الحقيقة محلا لها
ومقر الوجودها واما كون مارة تلك النفس الشريفة هي التانيات العقلية فلان
النفس صادرة عن العقل بل النفس عقل ظهر بصورة الشوق والتنبه في كل وقت
فعل هذا الارباب العقل هو الباطن والنفس هي الظاهرة اما على الاول فلان
ماض العقل والما على الثاني فخط لا يخط فيكون العقل بمنزلة المارة والنفس بمنزلة
الصورة واما عن المادة تصبغة **الحجج** لان اللد العقل يصل الى النفس انا با
والاشراقات العقلية بقدر من البرهان واللام بق هو قطعاً قوله عود حارة
وحه كونه العودية الاولين بطريق الممارسة في الثالث نحو الحارة ولم يفرغ
في الرابعة للعدد اسلافه وان السابقين انما يكونان من الاجسام اللطيفة على
ما يظهر من الخبر وهو عند ارباب العقل من القر والارباب الجمهور لا يعترف بها
العقاد والنظائر بالكلية فمن يتعرف اجزاء البدن يتصل بالصور والكيفيات
ويتصل بصوره الكلية الاجرام واما الثالثة فلما كانت مجردة غير متحدة بالنفس
لها تقا ولا تتراخ فيجوزك تفوقها في الغارفة الا الاصل الذي بدأت منه بطريق
الحجارة لان الحجرات والاقوار القدسية لها مقام معلوم لا يتخطاه الى غير ما تارة
عزم واما الالات مقام وانما هي الصافون وان شئت زيادة الاستنباط
في هذا المنهج ما غير حكاية العراج وعدم حيا وجبر بل عارة في سلك
السبل والاربابه فلان لم يكن لها ولاد ولا يعترف بها فساد فلا عودها الا بالكل
الى العقل الذي بدأته من بان يصير عقل محض في اليوم الذي سيرة
الحواس ورجعت الغرمانية الى الاسرار الحواس ورجعت حواسها الى



